

جدید فقہی مباحث

اسلام کا نظام عشر و خراج

اراضی ہند کی شرعی حیثیت

جلد اول

ترتیب

حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی مدظلہ

مفت اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ العالی
تأثرات مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی
شیخ الاسلام حضرت مولانا جلیل مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

جلد - ۸

بازر

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

کھن پتال کراچی فون 34965877



چند تاثرات برائے اسلامی فقہ اکیڈمی

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

صدر آل انڈیا مسلم پرسنل بورڈ

"اسلامک فقہ اکیڈمی ہند" ایک ایسا ادارہ اور تنظیم ہے جس پر ہندوستانی مسلمانوں..... بالخصوص علماء اور دینی غیرت و فکر رکھنے والے ہندوستانی مسلمانوں کو فخر اور فخر سے زیادہ خدا کا شکر کرنے کا حق حاصل ہے۔ یہ ایک خالص تعمیری و فکری، علمی اور فقہی تنظیم اور اجتماعیت ہے جس میں ملک کے ممتاز، صحیح العقیدہ و صحیح الفکر اور وسیع العلم علماء اور کارکن شامل ہیں۔"

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی

صدر دارالعلوم کراچی

"مجھے بے انتہا مسرت تھی ہے اور کسی قدر حسرت بھی، مسرت اسی بات کی کہ ہندوستان کے علماء کرام نے وہ عظیم الشان کام شروع کیا ہے جس کی پورے عالم کو اور اقلیت والے ملکوں کو شدید ضرورت ہے۔ اور حسرت یہ ہے کہ ہم پاکستان میں ہونے کے باوجود منظم اور بڑے پیمانہ پر یہ کام شروع نہیں کر سکے۔ فقہ اکیڈمی نے بڑا اہم قدم اٹھایا ہے، اوست سے اس کا انتظار تھا۔"

چهار اثرات

شیخ الاسلام جسٹس مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

۱- حب و محبت کے نام سے اللہ تعالیٰ عباد

[illegible]

اس موقع پر ایسا کہنا غرض و سہارا نہ کہ غور سمجھنے سے ہے مجھے یہ محسوس ہوا ہے کہ اس دنیا کی دنیا کا قیام
جناب نبی کریم ﷺ کے یکہ زار شاہی قہر سے ہے۔ وہ اس طرح کی طرف سے ایک نہایت بڑے جسے خدا تعالیٰ نے جس طرح اعلان فرمایا
میں آگئی اور کہ یہ ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ جو نے اسے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے یہ سنا کہ جو اس کا رسول اللہ!

"إذا ساء حالكم فإرجعوا إلى الله فأنه هو المصير"

یاد رسول: خدا اگر ہمارے سامنے کوئی ایسا سوال آجائے، ایسا ہے سامنے آجائے جس کے بارے میں کتاب و سنت و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی صریح حکم یا حرج و مرجہ نہ ہو اس صورت حال میں آپ ہمیں کیا بات لکھ سکتے ہیں ایسے موقع پر مجھے کرا کر ملنا چاہئے۔ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”شاوروا المكثفاء العليمين ولا تمشوا فيه بראي خاص“

[illegible]

فہرست مضامین اسلام کا نظام عشر و خراج

نمبر شمار	مضامین	نام	صفحہ
۱۔	سوالنامہ	مولانا عابد الاسلام قاسمی	۸۵۶
۲۔	اسلام کا نظام عشر و خراج اور ہندو پاک کی اراضی کا شرعی حکم	مولانا محمد اویس کرم بھٹو دارہ	۳۵۵۹
۳۔	اسلام کا نظام عشر و خراج اور ہندو پاک کی اراضی کا شرعی حکم	مولانا آل مصطفیٰ مصباحی	۶۵۵۳۶
۴۔	عشر و خراج کی حقیقت	مولانا مفتی نظام الدین	۸۱۵۶۶
۵۔	عشر و خراج کی حقیقت	مولانا اخلاق الرحمن قاسمی	۱۱۰۵۸۳
۶۔	چھپے فتنے سمیٹنے کے سوالنامہ کا جواب	مولانا تاج الدین شہبلی	۱۳۱۵۱۱۱
۷۔	اسلام کا نظام عشر و خراج	مولانا مفتی محمد جنید عالم ندوی	۱۸۳۵۱۳۲
۸۔	عشری اور خراجی زمینوں کا مسئلہ	مولانا شمس علی زادہ صاحب	۱۹۷۵۱۸۵
۹۔	عشر اور خراج کی حقیقت	مولانا تاج الدین شہبلی	۲۰۹۵۱۹۸
۱۰۔	جوابات مختلفہ عشر و خراج	مولانا عبد القیوم بان پوری	۲۱۸۵۲۱۰
۱۱۔	عشر و خراج کی حقیقت اور اراضی ہند کا حکم	مولانا انیس الرحمن قاسمی	۲۲۹۵۲۱۹
۱۲۔	اسلام کا نظام عشر و خراج اور ہندو پاک کی اراضی کا شرعی حکم	مولانا اعجاز احمد قاسمی	۲۳۹۵۲۳۰
۱۳۔	دارالاسلام میں زمین کی تقسیم	مولانا نعمت اللہ صاحب	۲۶۲۵۲۵۰
۱۴۔	عشر اور خراج کی حقیقت	مولانا محمود الرحمن	۲۶۷۵۲۶۳
۱۵۔	عشر اور خراج کی حقیقت	مولانا مجیب احمد	۲۷۱۵۲۶۸
۱۶۔	اسلام کا نظام عشر و خراج	مولانا صدرا الحسن ندوی	۲۹۹۵۲۷۲
۱۷۔	اسلام کا نظام عشر و خراج	مولانا مفتی محمد ظفر الدین	۳۰۷۵۲۸۰
۱۸۔	اسلام کا نظام عشر و خراج	مولانا مفتی عزیز الرحمن مدنی	۳۱۷۵۲۸۸
۱۹۔	عشر سے متعلق کچھ نئے مسائل	مولانا خالد سیف اللہ رحمانی	۳۳۸۵۳۱۸
۲۰۔	اسلام کا نظام عشر و خراج دارالارضی ہند کی شرعی حیثیت	مولانا مجیب اللہ قاسمی	۳۳۳۵۳۳۹
۲۱۔	عہد نبوی اور عہد خلافت راشدہ میں زمینوں کا ہندو بست	مجیب اللہ ندوی	۳۵۶۵۳۴۳
۲۲۔	اسلام کا نظام عشر و خراج اور ہندو پاک کی اراضی کا شرعی حکم	مفتی شہب احمد قاسمی	۴۰۲۵۳۵۷
۲۳۔	عشر و خراج کی حقیقت	مولانا حامد الہدیٰ قاسمی	۴۲۵۵۴۰۳
۲۴۔	ہندوستان میں عشر و خراج کے شرعی احکام	مولانا محمد زید صاحب	۴۵۵۵۴۲۶
۲۵۔	عہد اشعر والفرمان والفرق بین الاراضی اشعریۃ والفرانیۃ	مولانا حامد اللہ جوم	۴۶۲۵۴۵۶
۲۶۔	اسلام کا نظام عشر و خراج	مولانا سعید علی الدین بٹو ندوی	۴۹۲۵۴۶۳
۲۷۔	جواب (مختصر و تفصیل)	مولانا عبد الرحمن	۵۰۰۵۴۹۳

سُبُوَالسَّامَةِ

اِسْلَامِکَانِظَاوِ عَشْرِ خَرَاَج

اور
ہندوپاک کی اراضی کا سرحدی حکم

عشر و خراج کی حقیقت

محمود اقبال:

اسلام نے کن اراضی کو عشری قرار دیا؟ اور کن کو خراجی؟ عشری اور خراجی زمینوں کے درمیان بنیادی فرقی کیا ہے؟ اس سلسلہ میں کتاب وسنت، کدال عہد صحابہ و تابعین اور فقہائے امت کے اجتہادات سے ہمیں کیا روشنی ملتی ہے؟

محمود دوم! اراضی ہند کا تاریخی جائزہ

۱۔ محمد بن قاسم نے اگر ہندوستان پر برطانوی تسلط سے پہلے ہندوستان کی مغربہ اراضی کے ساتھ مسلم فاتحین کا کیا معاملہ رہا، اس کا ایک تاریخی جائزہ، اس اراضی پر عشر لازم کیا گیا یا خراج، مشورہ اراضی مسلمانوں پر تقسیم کر دی گئی یا ان پر حسب سالی غیر مسلموں کا قبضہ باقی رکھ کر کسی عامی قسم کا ٹیکس عائد کیا گیا ہے۔
۲۔ اگر نزدیکی عمل داری کے آغاز سے مسلمانوں نے ہندوستان کی اراضی ہند کی کیا نوعیت رہی؟ ہندوستان کے مختلف صوبوں میں اگر اس سلسلہ میں مختلف رویہ اپنایا گیا تو اس کی وجہ صحت بھی مطلوب ہے۔

محمود سوم!

ہندوستان کی اراضی کا قانونی جائزہ

۱۔ ہندو مسلمان کے کدال اور برطانوی تسلط کے آغاز سے لے کر مسلمانوں نے ہندوستان کی اراضی ہند کی نوعیت سے متعلق

دفعہ فوجی جاری ہونے والے قوانین کا جائزہ اس سلسلہ میں ہندوستان کے مختلف صوبوں میں ۱۹۳۷ء سے پہلے جاری ہونے والے قوانین کا علمیہ طرز پر تفصیلی جائزہ۔

۱۔ قانون متخمس زمین داری کے بعد اراضی ہند کی نوعیت و حیثیت اور کاشت کاروں کے ان کا حقوق میں کیا تبدیلی آئی اور ہندوستان کے مختلف صوبوں میں آزادی کے بعد لے کر اب تک اراضی کے بارے میں جو دور رس قانونی تبدیلیاں آئیں، ان کا ایک جائزہ۔

محتوہ جہاد ۱۔ اراضی ہند کی شرعی حیثیت کے بارے میں چند سوالات

۱۔ ۱۹۴۷ء کی آزادی اور قانون متخمس زمین داری کے بعد ہندوستان کی زمیندار کیا حکم ہے؟ یہاں کی زمینیں حشری ہیں یا غرابی؟ اگر کچھ زمینیں حشری ہیں اور کچھ غرابی تو ان کی تفصیل کیا ہے؟ کس زمین پر کسی زمین کے حشری یا غرابی ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا؟

۲۔ جو اراضی کا حشری یا غرابی ہوا متعین نہ ہو سکے ان کا کیا حکم ہے؟

۳۔ کیا سوار کو دی جائے والی مال گزاری خراج کے حکم میں داخل ہے؟

۴۔ اگر ہندوستان کی کچھ زمینیں غرابی ہیں تو موجود ہندوستان میں مسلمان خراج کی دوائے کی کس طرح سے اور کس طرح سے، کیا جس طرح حشر کی دوائے کی عبادت ہے اسی طرح مسلمان پر ملندہ ہونے کی ضرورت میں خراج کی دوائے کی بھی عبادت ہے؟

۵۔ احکام حشر میں آب پاشی کی وجہ سے حشر نصف حشر ہوتا ہے، کیا بعد طریق نواحت میں ہونے والے غیر معمولی اخراجات (گدا، دوا و دھو) کی وجہ سے حشر کی مقدار میں کمی کی جا سکتی ہے؟ یا اصل پدیدہ اور میں سے ان اخراجات کو منہا کھٹنے کے بعد حشر قائم کیا جائے؟

۶۔ اراضی کی کاشت بنائی کے طور پر ہوتی ہے ان میں حشر کس پر واجب ہے؟ ملک پر یا جائی و دھیر پر یا دونوں پر؟ ملک اندر بنائی دار میں سے ایک مسلم اور ایک غیر مسلم ہر دووں مسلم ہوں، ان دونوں صورتوں میں حشر کا وجوب کس پر ہوگا؟

مستورینہ جہاد

۱۔ کیا حشر کا وجوب پیداوار کی ہر مقدار پر ہے یا اس کے لیے کسی تعلق کا اعتبار ہوگا؟ اگر تعلق کا اعتبار

ہوگا تو وہ نصاب کیلئے؟

۱۔ کیا زمین نہ ہر پیدا ہونے والی چیز پر مشروا واجب ہے، جیسے گھاس، بانس، درخت، جانوروں کے لیے آگیا جانے والا چارہ وغیرہ یا زمین سے پیدا ہونے والی کچھ چیزیں جو بوجہ عشر سے مستثنیٰ ہیں؟ پانی میں کاشت کی جانے والی چیزوں مثلاً مکھانہ، سنگھارا وغیرہ میں عشر واجب ہے یا نہیں؟

۲۔ آٹا مکمل عام طور پر زراعتی الاراضی پر تالاب محصور دیئے جاتے ہیں اور اس میں پھل کی کاشت کی جاتی ہے پھل کی کاشت کو بہت نفع بخش تصور کیا جاتا ہے، کسان یہ سوچتا ہے کہ اگر ان الاراضی پر گیسوں، دھان وغیرہ کی کاشت کرے تو اخراجات اور محنت زیادہ ہے اور منفعت کم، اس لیے الاراضی کو پھل کی کاشت کے لیے تالاب جاکر استعمال کرتا ہے، کبھی اس تالاب میں قدرتی پانی جمع ہوتا ہے اور کبھی بھرتنگ یا دوسرے ذرائع سے اس میں پانی پہنچایا جاتا ہے، اب سوال یہ ہے کہ پھل کی اس کاشت کو زراعت میں داخل کر کے اس پر احکام عشر نافذ کئے جائیں گے یا اس پر زکوٰۃ اموال کا حکم جاری ہوگا؟

۳۔ ریشم کے کڑیوں کی پرورش و پرداخت کے لیے شہتوت کے درخت لگائے جاتے ہیں، ان درختوں سے تو کوئی معتد بہ منفعت حاصل نہیں ہوتی، لیکن ریشم کی اس کاشت سے کاشت کاروں کو کافی نفع ہوتا ہے، سوال یہ ہے کہ ریشم کی اس کاشت پر عشر واجب ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں شرعی حکم کیلئے؟

۴۔ درختوں کی دھورت ہوتی ہے یا تو وہ باغیت ہوتے ہیں جن سے پھل حاصل کیے جاتے ہیں یا پھر وہ درخت ہوتے ہیں جن سے پھل مخصوص نہیں ہوتا بلکہ جلانے کے کام میں لگتے ہیں یا امارت، فخر و غیرہ میں استعمال ہوتے ہیں، ایسے درختوں کا شرعاً کیا حکم ہے؟

۵۔ خضریات (سبزیاں) جو زیادہ دیر تک باقی نہیں رہتیں اور ان کی پیداوار میں تسلسل رہتا ہے، کچھ پھل توڑے جاتے ہیں یا پھر دوسرے پھل نکل آتے ہیں، اس طرح کی کاشت کی دھورتیں ہوتی ہیں، ایک صورت تو یہ ہوتی ہے کہ اس کا مقصد باضابطہ تجارت ہو کہ ہے اور دوسری صورت یہ ہوتی ہے کہ لوگ اپنے مکان کے گرد و پیش افتادہ الاراضی میں یا اپنی چیتوں پر کچھ سبزیاں اگالیتے ہیں، ہر دو صورت میں بوجہ عشر کے بارے میں کیا حکم ہے؟

۶۔ الاراضی اوقاف کی پیداوار میں عشر واجب ہے یا نہیں، خصوصاً وقف علی الاولاد کی الاراضی میں؟

اسلام کا نظام عشر و خراج

(اور)

ہندوپاک کی اراضی کا شرعی حکم

ان: — مولانا محمد ابوبکر، مدرسہ اسلامیہ شکریہ، بہار، برہمپور

(محرر اول)

عشر و خراج کی حقیقت اور عشری و خراجی اراضی کی تحقیق

مذہب اسلام نے زمین پر دو قسم کی چیزیں واجب کی ہیں۔ ایک عشر اور دوسرے کو خراج کہلاتا ہے۔ ان دونوں کی حیثیت اسلامی حکومت کی طرف سے زمینوں پر عائد کردہ ٹیکس کی ہے، البتہ چند امور میں دونوں کے درمیان فرق ہے۔

پہلا فرق یہ ہے کہ عشر صرف ٹیکس نہیں بلکہ اس میں ایک حدیث عبادت کی بھی ہے اسی لیے اس کو زکوٰۃ الارض بھی کہا جاتا ہے، اور اس کی فرضیت قرآن پاک کی آیات، احادیث، خبریں اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ اور خراج خالص ٹیکس ہے جس میں عبادت کی کوئی حیثیت نہیں۔

ثانیاً عشر مسلمانوں کی زمینوں کے ساتھ مخصوص ہے، اور خراج ابتدائے اگرچہ غیر مسلموں پر عائد ہوتا ہے لیکن باقیہ مسلمانوں پر بھی عائد ہو جاتا ہے۔

ماتع عشر کا وجوب زمین کی پیداوار پر ہے اور خراج اگر نہ لیا ہو تو پر کلی کاشت زمین پر واجب ہے۔ پس خراج مقام عشری کی طرح صرف زمین کی پیداوار پر واجب ہے۔

قال فی البدایہ، فی العشر معنی المداۃ و فی الخراج معنی المضار۔ (۱)

وفیہ لیضاً ان الکافر لیس من اهل وجوب العشر فاما المسلم فمن اهل

وجوب الخراج فی الجملة (۲)۔ وفیہ: اما وجوب فرضیہ (العشر)

فلا الارض المسمیة بالخارج حقیقة وسبب وجوب الخراج الارض المسمیة

بالخراج حقیقة أو تعدیل۔ (۳)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ خاص حالات و صفات کے اعتبار سے زمین کی دو قسمیں ہیں۔

۱۱) عشری اور خراجی

اس میں اول میں اصل تصور اسی کو بیان کیا اور زمینیں کہ ہے کہ کوئی زمین عشری ہے اور کوئی ی غرضی۔ تو اس سلسلہ میں اصل معیار عشری ہے کہ جس زمین کے باشندے شروع ہی سے مسلمان ہو گئے، ان کی زمینیں عشری ہوں گی، جیسے اہل مدینہ، اسی طرح جو ملک جنگ کے ساتھ فتح ہوا اور ان کی زمینیں مجاہدین کے درمیان تقسیم کر دی گئیں وہ نہایت ہی عشری ہوں گی، جیسے خلیفہ فخری نیز جو ارضیہ دست الممالک کی طرف سے بطور کفایت مسلمانوں کو دی گئیں وہ بھی عشری ہوں گی۔

اور جو ملک صلحاً فتح ہوا جنگ و جہاد کے ساتھ فتح ہوا اور وہاں کے باشندے اپنے سابق مذہب پر برقرار ہیں تو ان کی زمینیں غرضی ہوں گی، جیسے شام و عراق اور مصر کی زمینیں۔ اسی طرح اگر کسی غیر مسلم نے مسلمان کی عشری زمین کو خرید لیا تو وہ زمین بھی خراجی قرار دی جائے گی، کیونکہ عشری ملک ہے اور غیر مسلم عبادت گاہیں نہیں، اس لیے وہ غیر مسلم خریدار اس زمین کی پیداوار سے خراج ادا کرے گا نیز اگر کوئی مسلمان کسی غیر مسلم کی زمین کو خریدے گا تو وہ زمین حسب سابق غرضی ہی رہے گی۔ یہاں تک کہ کوئی غیر مسلم تھا اعلیٰ زمین کا خراج ادا کرے یا تھا پھر وہ مسلمان ہو گیا تو اس زمین کی غرضی بانی رہے گی نیز جو زمینیں ملک کے فتح کرنے کے وقت بنے گا ان میں اور کوئی شخص ان ملک و تھاں پر نہیں

ان کو باؤ کیا گیا۔ اگر کسی غیر مسلم نے ان کو باؤ کیا تو وہ نہیں خراجی ہو گا بلکہ اگر کسی مسلمان نے ان کو باؤ کیا تو اس کے مشرعی و خراجی ہر مسئلے کے حلقہ حضرت حاکمین کے درمیان تفرقہ و اختلاف ہے۔ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پانی کا اعتبار ہے، اگر ان زمینوں کو مشرعی پانی سے سیراب کیا گیا تو مشرعی اور اگر خراجی پانی سے سیراب کیا گیا تو خراجی۔ اور حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر وہ لوہا یا نیشن مشرعی زمینوں سے قریب ہے تو مشرعی اور اگر خراجی زمینوں سے قریب ہے تو خراجی اور اگر ان کے سے قریب ہے تو مشرعی ہو گا۔ حضرت علامہ سہاکی نے حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو منقہ قرار دیا ہے۔

قال القدوری فی مختصره فی کتاب القیس رکن ارض اسلام اعلیٰ علیہا
او فتحت عنبراً وتحت بین العاصمین نمی ارض عشر وکل ارض فتحت من
فأخر اعلیٰ علیہا نمی ارض خراج ومن اخص ارضاً مطافاً فهو عند ابی یوسف
معتبره بحدیثها فان كانت من هیز ارض الخراج نمی خراجیه وان كانت من
هیز ارض السیر نمی مشربیه، سادس عشریه باجماع המחکمین رضی اللہ عنہم
وقال محمد رحمہ اللہ فتلق ان اخیاراً بیل حفوها أو یعین استخرجها
أو یحار د حلقه أو القرات والانهار العظام التي لا یملکها احد فهي مشربیه
وان اخیاراً یحار الا نهار حق احقرها الاعاجم مثل نهر الملك و نهر من غیر
فهي خراجیه^(۱۱) قال ابن عابدین فی رد المحتار الفقہ یہ قول ائیر
یوسف انه یعتبر القرب^(۱۲) وفي الیة الخ، ان القیس لراشترئ
ارض مصر من مسلم فعليه الخراج^(۱۳) وفي القدوری ومن
اسلم من اهل الخراج اخذ منه الخراج حق حاله ویجوز ان یشتري
المسلم من القیس ارض الخراج یحلف منه الخراج^(۱۴) وعمله
فی الحدید^(۱۵) والیخ^(۱۶) ومکذا فی رد المحتار^(۱۷) قال

۱۱ قدوری ۲۷۲ ۱۲ سنائی ۲۸۲ ۱۳ بدائع ۳۲۲ ۱۴ قدوری ۲۷۲

۱۵ حدایہ ۲۳۲ ۱۶ بدائع ۳۵۲ ۱۷ رد المحتار ۲۸۲

فی الہدایۃ وقد صح ان الصحابة اشعروا الاراضی الخراج وکانوا یؤدون خراجہا

فدل علی جواز الشراء واخذ الخراج وادائه السلم من غیر کراہۃ۔^(۱۱)

سطور بالا میں کسی زمین کے عشری اور خراجی ہونے کو پہچاننے کے لیے جو مطالبہ تحریر کیا گیا تو یاد رہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے عام تعامل کی روشنی میں اصل ضابطہ شرعی اس باب میں وہی ہے البتہ بعض دوسرے تعامل کی بنیاد پر بعض زمینیں مذکورہ بالا قاعدہ سے مستثنیٰ قرار دی گئی ہیں، مثلاً ایسی کہ طلبہ فتح ہوئی ہیں اور پھر غائبین و مجاہدین کے درمیان ان الاراضی کو تقسیم کرنے کے بجائے باشندگان مکہ ہی کے قبضہ تصرف میں ان کو چھوڑا گیا، تو مذکورہ بالا ضابطہ کے مطابق مکہ کی زمینوں کو خراجی ہونا چاہیے لیکن صاحب بدائع کے بقول حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے تعامل کی وجہ سے احترام حرم کے پیش نظر اصل ضابطہ کو چھوڑ کر کہ منقطع کی زمینوں کو عشری ہی قرار دیا گیا۔

قال فی البدایۃ، وکان القیاس ان تکرر مکۃ خراجیۃ لانہا شاعت حنیۃ وقہرا

وترک علی اهلہا ولم تقسم لکننا ترکنا القیاس بفعل نبی صلی اللہ علیہ وسلم

حیث لم یصح علیہا الخراج فصارت مکۃ مخصصۃ بذلک تعظیفاً للحرمة

اسی طرح اراغی بھوکو حضرت امام ابو یوسف کے قول کے مطابق خراجی ہونا چاہیے مگر چونکہ وہاں مکہ کی زمینوں پر اتفاق صحابہ عشر مقرر کیا گیا، اس لیے یہ زمینیں بھی ہمیشہ کے لیے عشری ہیں۔

قال فی الہدایۃ، وکان القیاس فی البصرۃ ان تکرر خراجیۃ لانہا من حنین

وقر الخراج الان الصحابة وللضر علیہا العشر فترک القیاس لاجماعہم۔^(۱۲)

علامہ کلام یہ کہ استثنائی صورتوں کے علاوہ کسی زمین کے عشری اور خراجی ہونے کے سلسلہ میں اصل ضابطہ وہی ہے جو اوپر عرض کیا گیا، اسی کی روشنی میں تمام ملکوں کی اراغی کے عشری اور خراجی ہونے کو سمجھا جاسیے۔ بعض فقہاء نے^{۱۳} دل بالا کی روشنی میں عشری اور خراجی اراغی کی چودہ قسمیں تحریر کی ہیں جن میں سے چھ کو عشری اور آٹھ کو خراجی قرار دیا ہے۔ ذیل میں ہم عشری و خراجی اراغی کی ان تمام قسموں کو حاشیہ شرع و قایہ کے حوالے سے درج کرتے ہیں:

^{۱۱} حاشیہ باب منصرف الخراج من مکہ ص ۵۶۶، ۱۶۱، بڑا کتب ۵۶/۱ (۳) حاشیہ ۵۶/۱۸۱ و حاشیہ فی البدایۃ ص ۵۶۶

قال العیسیٰ فی السماۃ : اعلم ان الارض العشریۃ سنۃ . الارض ارض مصر
 كان حجار والیمن . الثانیۃ : ارض اسلم اهلها علی ذلک طوعاً والکفر ۱۲۵
 فتحت عنراً واسمت سیمین الفانصین . من اسۃ ارض احمیت و سقیبت
 بماء العشر . الراسۃ : الارض الغرلیۃ انقطع عنها ماء الغرارج فسقیبت
 بماء عسری ، الساسۃ : جعل داره بستاناً وسقاها بماء العشر والارض مغز
 ثمان . الارض حق فتحت عنراً وشرکت فی امیدیهم بالغرارج المصریۃ علیها
 كما فعل مصر فی ارض سواد العراق ومصر . الثانیۃ : ارض احمیاها کافر ذمی
 باذن الإمام او قاتل (ای ذمی مع المسلمین) موضع له الامام فی التحفة
 (ای اعطاء الامام غنیمة) . الثالثۃ : جعل داره (ای ذمی) بستاناً وبن سقاها
 بماء العشر . الرابعۃ : طلب بعض الکفار من الإمام ان ارضیهم خراجاً
 من غیر قهر . الخامسۃ : ارض احمیت بماء الغرارج . السادسۃ : ارض
 اشتراها مسلم من کافر . السابعۃ : الارض العشریۃ اذا انقطع عنها ماء
 العشر نسقیبت بماء الغرارج . الثامنۃ : مسلم ولز جعلها بستاناً وسقاها
 بماء الغرارج . وکون ذلک کله الخراجی فی فتاواه . (۱)

مذکورہ طور میں بعض زمینوں کے عسری و غراج ہونے کا حکم پانی کے عسری و غراجی ہونے کی بنیاد
 پر لگایا گیا ہے ، اس لیے یہاں پر یہ بھی جان لینا چاہیے کہ کون پانی عسری ہے اور کون پانی غراجی ہے تو
 اس سلسلہ میں فقہاء نے جو کہہ رکھا ہے اس کا خلاصہ ہے کہ بارش کا پانی کنوؤں اور قدرتی چشموں کا
 پانی اسی طرح امام محمد کے نزدیک بڑے دریاؤں کا پانی جو قدرتی طور پر جاری ہے ، نہ ان کو کسی نے کھودا
 ہے اور نہ وہ علاقہ کسی کی ملک میں ، جیسے عراق میں دجلہ و فرات ، مصر میں دریا سے نیل ، خراسان میں جیون
 و سیحون اور ہندوستان میں گنگا و یونا وغیرہ بڑے دریاؤں کا پانی اگر یہ تمام پانی عسری ہیں اور وہ
 نہیں جو کسی غیر مسلم حکومت یا جماعت نے اپنی محنت اور خرچے سے نکالی ہیں اور وہ علاقہ نکالنے والی

نکات ہیں۔ جیسے کہ دریاؤں سے نکالی ہوئی نہریں، مثلاً نہر زجرہ، چوں کہ یہ نہریں فتح اسلامی سے قبل
غیر مسلموں کی ملک تھیں اس لیے ان کا پانی خراجی ہے نیز حضرت امام ابو یوسف کے نزدیک خراج سے
دریاؤں کا پانی بھی خراجی ہے۔

”قال في رد المحتار: (علاء العشر) هرواء السماء والنهر والعين والنجار
الذي لا يدخل تحت ولاية أحد وعاء الخراج هرواء انهار حفرتها الأمم
وكذا سيحرون وجيرون ودجلة والفرات خلافة الحمد والعامل أمه
ما كان عليه هذا الكفة ثم حوينا قهرنا ما سواه عسرى ۱۵۱
قال في شرح البقايه: وعاء السماء والنهر والعين عسرى وعاء نهج
حفرها الأعاجم خراجي كنهري زجره ونهجه وكذا سيحرون وجيرون
ودجلة والفرات عند أبي يوسف وعسرى عند محمد ۱۵۲

وفي حاشيته قال أنهار المسفرا التي هي بلاد المعجم وقد حفرها الكفرة
عليها أهل الإسلام قهرنا وفتح خراجية ۱۵۱

وفي البدائع: ماء الخراج هرواء الأنهار المسفرا التي حفرتها الأعاجم
مثل نهري الملك ونهر فيجود وغير ذلك مما يدخل تحتها الأمير وماء
العين والفرات السنبطه من مائتي الخال وعاء قهر هرواء السماء
والآبار والعيون والأنهار العظام التي لا تدخل تحت الأمير كسيحرون
وجيرون ودجلة والفرات ونحوها إذا لا سجل إلى أقباط الأمير عليها وأما
تحت الخصاية وروى عن أبي يوسف أن مياه هذه الأنهار خراجية لمكان
أقباط الأمير عليها وأما تحت الخصاية في الجملة فمياه المسلمين
عليه بعض حتى قصير شبه القنطرة ۱۵۱ وعلمه في الهداية ۱۵۱

وهكذا في رد المحتار من كتاب الخراج ۱۵۱ فقط وللشيخان من ذلك

(۱) رد المحتار من کتاب الخراج باب انشاء الخراج ۱۵۱ شرح و تعلیق ۱۳۶۶ ۱۵۲ عو مولیٰ ۱۵۲

اراضی ہند کا تاریخی جائزہ

۱۱) ملک ہندوستان کس طرح برائے فتح ہوا؟ نیز یہاں کی اراضی کے ساتھ محمد بن قاسم سے لے کر چھٹی دور تسلط سے پہلے ملک مسلم فاقین نے کیا معاملہ کیا؟ اس کا کوئی جائزہ لینے سے پہلے یہ بات ختم نہیں کر لیں۔ مگر وہی ہے کہ اراضی ہند کی فتح کا سلسلہ اسلام کی پہلی صدی، ہجری کے اواخر و عشرہ سے محمد بن قاسم تغلق کے انھوں پر شروع ہو کر اسلام کی آٹھویں صدی، ہجری اوائل میں خلافت میں علامہ الدین یحییٰ بن جاکر تک پہنچا۔ یہ سو اکیس سال میں مکمل ہوا، جو خطہ سب سے پہلے پہلی صدی ہجری کے اواخر میں فتح ہوا۔ وہ سبہ، سندھ، بلوچستان، جس کے حدود اس وقت کراچ کے صوبہ سندھ سے (تقریباً) تکاں میں ہے، بہت زیادہ وسیع تھے۔ مغرب میں مکران تک، جنوب میں بحر عرب اور گجرات، مشرق میں سرحد تک، شمال میں راجپوتانہ تک، شمال میں لکن سے گزرتے ہوئے پنجاب تک، اراضی اس وقت کے صوبہ سندھ کے حدود میں شامل تھی، جس کی فتح خلیفہ المسلمین ولید بن عبدالملک کے حدود خلافت میں جلال بن یوسف و اسے سرانے عراق کے زیرِ اہتمام محمد بن قاسم تغلق کی قیادت میں آج بھی آئی، اور فتح کے بعد محمد بن قاسم ہی اس خطہ سندھ کے عامل (گورنر) مقرر ہوئے، جنہوں نے بھاجا بن یوسف کے واسطے سے امیر لاریوں کے احکام اور قانون اسلام جاری کیے۔ اب وہ لوگوں کو کیا تھے؟ اس کو سمجھنے سے پہلے جاننا ضروری ہے کہ اس زمانہ کے خطہ سندھ کی کس طرح اصل میں تھی؟ تو کوئی روایات کو پڑھئے۔ یہ کہہ کر معلوم ہوئے کہ دوری ہے کہ عام طور پر اس پرانے خطہ سندھ کی تفصیلات صرف دو صورتوں کے ذریعہ ہوتی ہیں، کہیں میں اس سے آگے نہیں جھکا جاتا ہے، بلکہ ایک دو طائفے کے لوگ ان خود وہ سب مسلم کو قبول کر کے حکومت اسلامیہ کے مطیع و فرمانبردار ہو گئے، قریب میں ہم اس کے ثبوت میں بطور مثال کے چند تاریخی حوالہ جات نقل کرتے ہیں۔

سندھ کا سب سے پہلا نظام جو فتح ہوا وہ ہندو گاندھیل ہے۔ جو موجودہ کراچی کے قریب ایک شہر کا نام تھا، غالباً آٹھویں یا دسویں صدی کے نام سے مشہور ہے، اس کا یہ نام ہی بدلتا بدلتا ہوئی شکل معلوم ہوتی ہے۔ اس مقام کی فتح کا جنگ و جدل کے ساتھ لڑا ہوا تھا، جو انہیں مسلمانوں کا اس جگہ انھیں محمد بن قاسم کا اس مقام پر حاکم مقرر کیا۔ کہتے ہیں کہ انہیں جو جگہ یہ مذکور ہے، وہ وہاں — اور مغل

بلاؤری نے اس کے ساتھ کچھ لوگوں کو جاگیریں دینے کا بھی تذکرہ کیا ہے۔^(۱۱)

آئینہ حقیقت خاص ہے کہ ہندو گاہ و دیبل کی فتح کے بعد دھام باشتنگا کی خبر کے لیے مسافر اور اس زمانہ کا اعلان ہوا نیز مقامی لوگ اور ان کی جائیداد و اموال بالکل محفوظ رہے، مسلمان جنگ شادی اموال و خزانہ جو دیبل میں موجود تھے وہ قاضیوں کے قبضہ میں آئے، اس اموال کو پانچواں حصہ جہانگیر نے اپنے پاس عراق و دکن کی گلیا باقی فوج میں تقسیم ہوئے۔^(۱۲)

شہر ہریجن نامی دکن کے ساتھ فتح ہوا۔^(۱۳) شہر ریسی میں اعرار نے صلاح دان کی درخواست کی، محمد بن قاسم نے درخواست قبول کر کے ان کی زمینوں پر سلطان مقرر کر دیا۔^(۱۴) سیوستان کے علاقہ میں ابتداء میں جنگ کے بعد راشنہ گان شہر نے صلح کے ساتھ جغند سے دیا دان کی جان و مال اور زمینیں سب محفوظ رکھی گئیں، البتہ زمینوں پر حسب قاعدہ شرحہ تھیں مقرر کر دیا گیا۔^(۱۵) کابل ابن اثیر میں ہے:

مطلب اعلیٰ: لہذا ولایہ صلح منعم و وقف علیہم الخراج۔^(۱۶)

مقام جیہا کا حاکم کا قادی خود محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا اور اس کی درخواست کی، محمد بن قاسم نے اس کو امن دے دیا اور بڑی عزت کے ساتھ اس کا استقبال کیا اور دواں کی زمینوں پر گاکا ہی کے مشورے سے خراج مقرر کیا گیا۔^(۱۷) اور ہری کا قلعہ جنگ کے سبب محفوظ رہ گیا تھا۔^(۱۸)

مقام سادندہ کی سرحد صلح ہوئے۔^(۱۹) اسی طرح تمام مغرور کے حاکم عاجز آئے اس طرح صلح ہوئی کہ ان کو اور ان کی سندوں کو کوئی نقصان نہ پہونچایا جائے، لہذا قاسم نے ہر شہر و قلعہ کو اپنی اور اپنی زمینوں کی انھیں لوگوں کے قبضہ و ملک میں اپنی زرگزر خراج مقرر کر دیا اور ایک مسجد کی تعمیر کرائی۔^(۲۰) شہر ستہ، لہانہ، قلعہ اور قلعہ یارہ صلح ہوئے۔ مقام اسکندہ اور قلعہ مکہ مقابلہ اور دکن کی

(۱۱) فتح الہند ۳۷۵ (۱) آئینہ حقیقت ۱۰، ہاشمہ ۶۶ (۲) کابل میں اشیر ۲۵، فتح الہند ۳۷۵

(۱۲) لہجہ ۵۴، ہلاؤری ۳۶۶ (۱۳) کامل بن اشیر لہجہ ۲۵۶

(۱۴) آئینہ حقیقت ۲۶۶ (۱۵) ہلاؤری ۱۲۳، اشیر ۲۵۶

(۱۶) اشیر ۲۶۶ (۱۷) ہلاؤری ۳۶۶

سے بعد فتح ہوا کسی طرف منسحب رہا اور اس کا غنا و دولت و ہمت تک سخت مضرۃ رانی کے بعد ضرور منسحب
 آج بڑا ہے۔

مذکورہ تفصیل نے معلوم ہوا کہ پورے خطہ سندھ کی فتح عام طور پر دو ہی صورتوں کے درمیان میں
 ہوئی کہیں صبح سے اور کہیں جنگ و جہاد سے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ محمد بن قاسم نے صفوحہ ازہری کے ساتھ کیا
 معاملہ کیا اس معاملہ کی کچھ کہانی خود محمد بن قاسم کی زبان ہی سے جو انھوں نے برہنہ آباد کی فتح کے بعد
 ہاشمندگان سے سندھ کو خطاب کرتے ہوئے اپنے ایک بیان میں کہا،

”جو شخص ایسے اپنے دادا کے مذہب پر چلے اس سے کوئی تعرض نہیں کیا جائے گا انان کے سرداروں
 و عروبت نافذ میں کسی تمکک، مملکت کی جائے گی، اندر سے نہیں چھین جائیں گی، یہ مکان و اسوا کو
 کسی قسم کا نقصان پہنچایا جائے گا، ہر گز اور ارضی بدستور اپنی زمینوں کے ایک درجہ کے اور
 زمینوں کا انگڑائی و خیرہ کا تنظیم خود ہاشمندگان سندھ کے احمد بن علی رہے، (حیوہ: ۱۲)

محمد بن قاسم کے اس بیان سے معلوم ہوا کہ ہاشمندگان سندھ کی ملوکہ راہی بدستور ہندو مالکان کی
 ملکیت میں رکھیں گے اور ان سے صرف خراج وصول کیا گیا، یہی طریقہ قیام بنیوسف نے محمد بن قاسم کے نام
 پر خط لکھا ہے اس میں مذکور ہے کہ

”جو لوگ اسلام سے مشرف ہوں ان سے زمین کی پیداوار کا عشر یعنی دسواں حصہ وصول کرو
 اور جو لوگ اپنے مذہب پر قائم رہیں ان سے وہی مال گزاری وصول کرو جو وہ پہلے پہلوں کو دیا
 کرتے تھے۔“ (۱۲)

محمد بن زبیر و صفحہ کے اس خط میں جو اپنے مذہب پر قائم رہنے والے لوگوں سے خراج وصول کرنے
 کا ذکر ہے اس سے بھی بھئی ثابت ہوتا ہے کہ ہندو مالکان صابلی کی ملوکہ راہی بدستور انھیں کی ملکیت میں باقی
 رکھی گئیں کہ کسی زمین پر خراج اور مال گزاری اسی وقت مقرر کیا جاتا ہے جب کہ ان پر انکان کا قبضہ ہرگز نہ کیا
 جائے اور اگر اس کے خلاف کیا جائے تو پھر ان پر خمسہ لگے کہ بلکے عشر ہوتا اور وہ زمینیں بیت المال کی
 ملکیت میں ہوتیں اور ان پر عشر و خراج لگے نہ ہوتا، (۱۳)

خدا صلاہ بہت کہ جو بلاد صلح کے ساتھ فتح ہوئے، ان میں تو محمد بن قاسم نے شرعی حکم کے موافق خراج کی پابندی کرتے ہوئے ان کی اراضی و اموال پر کسی غصب کا کوئی تعریف مطلقاً نہیں کیا، شہر، قلعہ اپنی اپنی مالک منقولہ اور غیر منقولہ پر بدستور سابق مالک و متصرف رہا، اجتہاد شرعی کا وہدہ کے مطابق ان کی زمینوں پر خراج اور افراد پر بزیں کی معمولی رقم مقرر کی گئی، بلکہ جو علاقے جنگ کر کے فتح کیے گئے ان کی اراضی محلوں کو بھی صرف وہ زمینیں جو مفتوحہ راجہ کی ملک اور سٹا ہی مقبوضات تھیں، ان ہی کو اراضی بیت اہل میں داخل کرنا گیا، جیسا کہ حضرت فاروقیؓ نے عرق میں شاہ کسریٰ اور اس کے متعلقین کی ملک اراضی کی بیت المال کے لیے مخصوص کر لیا تھا، ان زمینوں پر نہ ان سابق کی ملکیت بدستور برقرار رکھ کر خراج شرعی مقرر کر دیا جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عراق، شام، مصر کی عالم اراضی کے ساتھ ہی معاملہ فرمایا تھا۔

فقہرے کہ چارے صوبہ سندھ کی اراضی مسکو کر پڑے باشندگان ملک کا لکھنا قبضہ باقی رہ گیا صرف وہ شاہی مقبوضات جو راجہ توں کی املاک خاص تھیں اور جنگ و جہاد کر کے ان کو قبضہ و غنہ فتح کیا گیا تھا تو یہ زمینیں و غیر ملکہ اراضی کی جملہ اشیاء و اموال و زمینیں و غیرہ اراضی بیت اہل میں داخل کی گئیں اور انہیں اراضی بیت سے جدا کرنا قاسم نے بعض اسلامی حدود کرنے والوں کو جائز نہیں عطا کیں، نیز مساجد و عبادت گاہیں قائم کرائیں۔

اس تفصیل سے معلوم ہو گا کہ اراضی سندھ میں سے جو اراضی مسلمانوں کی ملکیت میں آئیں تو ان کی دو صورتیں ہیں یا تو وہ اراضی ہیں جو کسی شخص کو مسلمانانہ کی طرف سے بطور جائزہ یا لکھ طوری دی گئیں یا وہ اراضی ہیں جو چند و لاکھان اراضی سے خریدی گئیں، ان دو صورتوں کے علاوہ بظاہر کوئی تیسری صورت معلوم نہیں ہوتی، سو اسے اس کے کو سندھ کے بعض خطے کے لوگ از خود مسلمان ہو گئے اور ان کو ان کی ملک و اراضی پر راجہ دکھایا گیا۔

ذکورہ بالا سطور میں یہاں تک جو کچھ تحریر کیا گیا وہ فقط اراضی سندھ کا قصہ خاص ہے جس کی فتح ان کے بعد مسلمانوں میں مکمل ہو گئی تھی، اس کے تقریباً تین سو سال کے بعد ہندوستان کے بقیہ حصوں کی فتح شروع ہوئی، جس کا آغاز مسلمانوں میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں شروع ہوا اور مسلمانوں نے اس کی جنگوں کا رخ مغرب پنجاب و سندھ کی طرف رہا کیونکہ پنجاب تو پہلے ہی سے ہندو راجاؤں کے قبضہ میں تھا، لہذا سندھ جو محمد بن قاسم کے ہاتھوں فتح ہو چکا تھا اس کے بہت سے علاقوں پر بھی مسلمان

کے عہد میں خلافت بغداد کے کمزور ہو جانے کے باعث ہندو راجاؤں نے قبضہ کر لیا تھا اور دیگر بعض
 فہموں ملتان و دہلی وغیرہ پر قبضہ قاضی ہو گئے تھے جو منافقانہ اور ملحدانہ طریق پر اپنے کو مسلمان ظاہر کرتے تھے،
 مگر درحقیقت وہ لوگ بے دین تھے۔ مذہب اسلام سے ان کو کوئی تعلق نہ تھا۔ سلطان محمود غزنوی نے
 ان تمام سے مقابلہ کر کے سندھ کو دوبارہ لادین فتح کیا پھر پنجاب کو فتح کیا۔ پنجاب کی فتح کے وقت ابتداً
 محمود غزنوی نے یہ طریقہ جاری رکھا کہ جس راجہ کا علاقہ فتح ہوا، اس سے اطاعت و خراج گذاری کا وعدہ لے کر
 معافی دے دی اور اس علاقہ کو اسی راجہ کی نگہ رانی میں چھوڑ دیا۔ مگر ان راجاؤں نے عموماً غدار کی سبب سے
 ذرا موقع پایا خراج دینا بند کر دیا اور خود مختار بن کر مقابلہ کے لیے آمادہ ہو گئے اور اسی طرح ایک ایک راجہ کو
 نے کئی کئی مرتبہ غدار کی کہ بالاخر ان راجاؤں کی مسلسل بد عہدی سے محمود کو کرمو غزنوی نے صوبہ پنجاب
 کو براہ راست سلطنت غزنوی کے ساتھ ملحق کر دیا یہی حال سندھ کے ساتھ ہوا۔ آخر کار ان دونوں
 صوبوں کو سندھ میں سلطنت غزنوی کے ساتھ ملحق کر کے اپنے عمل و کلام مقرر کر دئے جو ایک کام
 انتظام کرتے اور زمینوں کا خراج وصول کر کے دارالسلطنت غزنوی کو پہنچاتے تھے۔ پنجاب و سندھ
 کی فتح کے بعد سلطان محمود غزنوی ہندوستان کے دوسرے خطوں کی طرف متوجہ ہوئے۔

مقتا میر کو عنونہ فتح کیا۔^{۱۱} تنوچہ کی فتح صلوا ہوئی۔^{۱۲} میر پٹی فتح بھی صلوا ہوئی۔ جہان کی فتح عنونہ
 ہوئی۔ ستر کی فتح صلوا ہوئی۔ فتح پور کی فتح صلوا ہوئی۔ کابجہ اور گوالیار کی فتح صلوا ہوئی۔^{۱۳} سوسات
 اند گرات کی فتح عنونہ ہوئی۔^{۱۴} اجیر کی فتح صلوا ہوئی۔^{۱۵} کشمیر کی فتح عنونہ ہی میں صلوا ہوئی
 تھی اور کشمیر کا راجہ بوقت فتح مسلمان ہو گیا تھا۔^{۱۶}

مذکورہ صوبوں اور علاقہ جات کے علاوہ بھی بہت سے خطوں کو محمود غزنوی نے فتح کیا۔ محمود
 غزنوی کے بعد شاہان غزنوی نے بارس، ہر دوار، دہلی وغیرہ کو فتح کیا۔ بارس کی فتح صلوا ہوئی اور دہلی
 کی عنونہ، پھر غزنوی سلطنت کے زوال کے بعد غلاموں کی حکومت کے ابتدائی دور میں محمد تغتیاہ علی کے
 ہاتھوں بہار کی فتح جنگ سے، آسام کی فتح صلوا اور بنگال کی فتح جنگ کے ذریعہ عمل میں آئی بہت کی فہم

۱۱۔ آئینہ حقیقت نمشا / ۹۶ ۱۲۔ ایضاً ۱۳۲ ۱۳۔ آئینہ ۱۳۷

۱۴۔ آئینہ ۱۳۷ ۱۵۔ ایضاً ۱۶۔ کافی ابن حجر

منقولہ ہوئی۔

غلاموں کی حکومت کے اختتام کے بعد شاہان علی کا دور شروع ہوا، خانہ خانہ کی کاؤ سسوار بادشاہ
 علیہ العین علی گذرا ہے۔ اس نے سلسلہ سے لے کر سلسلہ تک مسلسل حوالہ برس تک سنی دگوشی
 کر کے کوہ حداس وغیرہ کو فتح کیا۔ دکن وغیرہ کے مختلف غلوں کی فتح کہیں صلح کے ساتھ اور کہیں جنگ
 و جدال کے ساتھ ہوئی۔ جیسلمیر کی فتح غنہ ہوئی، دکن کی فتح دولت آباد و ملتان فتح ہوا، قلعہ رنجبور کی فتح جنگ
 کے ذریعہ ہوئی، قلعہ چتر گڑھ کی فتح بھی جنگ و جہاد سے ہوئی، درہل کی فتح صلحاً ہوئی، میسور و تار وغیرہ کی
 فتح جنگ کے ذریعہ ہوئی۔

غلامہ کراچی کے کہندوستان کی فتح کا آغاز محمد علی قاسم کے انھوں سے شروع ہو کر علیہ العین علی
 پر جا کر اختتام پذیر ہوا، اور اس طرح چھ سو اکیس سال کی طویل مدت میں ہندوستان کا پورا راجہ کوہ ہالیر
 سے راس کمانڈی تک اور سندھ و گجرات سے بنگال و اتریت تک منبوع ہو کر اسلامی عظمت کے ذریعہ گئی
 ہو گیا اور یہاں پر پہنچی کر فتوح اصدیہ سلسلہ باتے تکمیل تک پہنچ گیا۔ فتوح الہند کی اس بھول مدت
 میں جو عز و ات و فتوحات ہوئیں ان پر نگاہ ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان کا پورا خد عوا و
 صورتوں کے ذریعہ فتح ہو گیا، صلح سے لڑ کر کہیں جنگ و جہاد سے، البتہ جہاں جگہ ایسا ہوا ہے کہ
 وہاں کے پورے باشندے از خود مسلمان ہو کر سلطنت اسلامی کے مطیع ہو گئے، یہ حال حق کی جو
 بھی صورت پیش آتی ان تمام صورتوں میں یہاں کی راہنمائی کے باشندوں کے قبضہ میں باقی رہی
 تھی، البتہ یہاں کے باشندوں سے لینے مذہب پر غامض ہونے کی صورت میں ان کی زمینوں سے خراج ادا کرنے سے حذر ہوا
 گیا، لیکن کہیں ایسا نہیں تھا کہ یہاں کے باشندوں سے اس کی نذرانہ کو نہیں کر لیا گیا، یہاں تقسیم کیا گیا، ہر قسم
 کے کرم و امنی غیر ملوک و غیر بادشاہت میں ادا جاذب کی خصوصیات تھیں، ان راہی کو سیت امام میں داخل کیا گیا اور
 حسب ضرورت ضرورت مندوں کو، جس سہری قدمت کو دے والوں کو طور و گہر کے نئے رنگ۔

مقررہ کہ ہندوستان پر برطانوی تسلط سے پہلے مسلم فاطمیں فیہ ہوں کی ملوک و مقبوضہ راہی کہ
 مسلمانوں پر تقسیم کرنے کے بجائے سید کے باشندوں کے قبضہ و ملکیت میں رہی، مگر غیر مسلموں سے
 فتوح و وصول کیا اور فتح کے وقت مسلمان ہوئے والے لوگوں سے حشر و جزا شروع ہوئی، مگر یہاں گزیرا
 ہے کہ جو شخص اپنے آپ دادا کے مذہب پر چلے اس سے کوئی تعرض نہیں کیا جاسکتا گا۔ یہ کے مندرجہ

۱۔ عبادت خانوں میں کسی نعمت بدست کی جائے۔ زمینیں بھیجی جائیں گی۔ مکان و سول کو کسی قسم کا کوئی نقصان پہنچا جائے گا۔ مکان و نعمی بدستور اپنی اپنی زمینوں کے مالک رہیں گے اور زمینوں کی مال گزاری وغیرہ کا انتظام خود باشندگان سندھ کے ہتھوں میں رہے گا۔

اسی طرح جن جن یوسف کا یہ طالع کیا جا چکا ہے کہ

”جو ملک سلطنت سے شرف میں ان سے رہیں گی بیدار و آراستہ بیس دسویں صدیوں میں گروہ

توٹوں۔ مذہب برقرار رہیں ان سے وہی مال گزاری وصول کرو جو دو اپنے راجاؤں کو دیا

کرتے تھے۔“ (۱)

محمد بن قاسم کا مذکورہ بیان اور جہان یوسف کا سند بدستور علاقہ سندھ سے متعلق ہے لیکن
بیشک یہ معاملہ دیگر مسلمانان نے ہندوستان کے دیگر خطوں کی اراخی کے ساتھ جاری رکھا۔ چنانچہ تاریخ
ہند سے واقفیت رکھنے والے محدثین سے یہ امر پوشیدہ نہیں ہے۔

اب رہی یہ بات کہ غیر مسلموں سے جو خراج وصول کیا گیا، وہ کس قسم کا تھا تو ہم طور پر تاریخ ہند میں
ان کی وضاحت نہیں ہے۔ سوائے اس کے کہ جہان یوسف نے علاقہ سندھ سے متعلق اپنے ایک خط میں لکھا
ہے کہ جو لوگ اپنے مذہب برقرار رکھیں ان سے وہی مال گزاری وصول کرو جو وہ اپنے راجاؤں کو دیا کرتے تھے۔
یعنی ظاہر ہے کہ اس سے خراج کی کسی خاص قسم کی تعیین نہیں ہو پاتی۔ کیوں کہ خود راجاؤں کے متعلق معلوم نہیں کہ
وہ زمینوں کا خراج دیاں گزاری کس طرح وصول کرتے تھے۔ ہاں ملتانے سندھ نے علاقہ سندھ کے خراج کے
متعلق جو رسائل لکھے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد بن قاسم نے علاقہ سندھ کے غیر مسلموں کی زمینوں پر خراج
مقرر کیا تھا، جس کی مقدار افسس یعنی پیدوار کا پانچوں حصہ تھی۔ چنانچہ شیخ ابوالحسن دہری کے رسائل
”رفع الغریبہ“ میں ہے کہ

”خرج السندھ هو الخمس ای صعب العشرة

یعنی سندھ و محمد عارف سندھ کی بیاض ارض و محمد بن قاسم سندھ کی تحقیق سے یہی فہم حاصل ہوتا ہے،
- اس خراج کی یہ فاصلہ مقدار اور فہم قاسم علاقہ سندھ سے متعلق ہے، رہے ہندوستان کے دیگر خطوں کے

مختورہ تصانیف سے جہاں ہندوستان کی غیور رُحنی کے ساتھ مسلمان تین کے معاہدہ و تہذیب و
 علم و ادب میں غریبوں کی رُحنی سے مصروف کیے ہوئے دینے میں قلم کے تحت کی فتنہ کی جھلک بھی معلوم ہوتی
 ہے کہ یہ نہ تھا اصل محنت مفتی محمد رفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے سبب اللہ تعالیٰ سے اخذ ہوئے مس

ت. سحرین علیہ السلام — وانیہ سعاده وبقای هم

۲۱ اگر یزید کے دور حکومت میں دینی بندگی یا بیعت نامی سے مسلسل صورت و نقاب دھانزدہ لیے سے حکومت ہوتا ہے کہ جس دور میں ہی خود دینی طور پر جو عمل ایک تھے انہیں کوئی دینی نام نہ نہ دیا گیا۔ مثلاً جس طرح میں حکومت میں مالکان دینی کے ساتھ طور پر امتیاز نہیں کرتے تھے۔ انہیں دوسرے کوٹ میں زمینوں کی ملکیت میں عمل انہوں کے ساتھ شریک ہو گئے اور قانون نے انہیں ان کو زمینوں کا ایک مسخرہ کر دیا۔ مثلاً جو لوگ زمینوں کا حرف لکھان اصولا کرنے پر مقرر تھے ان کو چار دار و تحفظ دیا گیا تھا۔ وہاں ان کے پاس زمینیں تھیں جو زمین کے مالان کی بیعت دے دیتی تھیں ان کا میلانی مقصد انہیں یہ تھا کہ ان کی زمینوں کا وعدہ اور بیعت ہو کر ان کی مفرد رقم صورت کے جو زمین ملک صدر صدر ہو جائے مگر اس قانون کا مقصد یہ جو زمین کی زمینوں پر ان کے اصولا کرنے سے انہیں کے انہوں کے ساتھ طور پر امتیاز کے خود دینی زمینوں کے مالک بن گئے اور اس میں ان کو کوئی جہت نہ رہی تھی۔ اور انہیں بعد لکھان وصول کرنے سے وہ جو ایک زمین کی بیعت نہیں دیتی تھے ان کو زمینوں پر ان کے مالکان مقرر کر دیتے گا اختیار دیا گیا۔ زمینوں کا ایک وہ کہ تو ان کے تھے اور ان کے اس کی ملکیت پر دینی رکھتا تھا۔ اور اگر وہ لکھان تھے ان میں سے کوئی زمین کے مالک نہ رہتا تھا۔ اور جو اس کی زمین دینا نہ کر دیتا تھا تو ان کے وصول کرنے سے وہ ان کے ہوتا تھا۔

ذم بہت سی درخواستیاں کر کے ملان وصول کرنے والے لوگ زمینوں کے مالک ہو جایا کرتے تھے اسی طرح جو لوگ امان رومی کی زمینوں میں بٹائی یا کرایہ داری پر کاشت کرتے تھے، ان میں ان کو بھی قانوناً بعض قسم کے زمینوں کا نصف انک ترقہ دے دیا گیا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بٹائی پر یا کرایہ داری پر زمینوں میں کاشت کرنے والے لوگ جو دراصل زمینوں کے مالک نہ تھے وہ بھی زمینوں کے مالک بن گئے اور اپنی مذکورہ بالا درخواستوں سے متاثر ہو کر جائیداد، تعلقہ دار، ٹیکہ دار، زمین دار، کاشت کار وغیرہ الفاظ مختلف جگہوں پر مختلف و متضاد معانی میں مشتمل ہونے لگے، اور اسی کا نتیجہ کہ اردو احکامات کے مصنفین نے اپنی کتابوں میں مذکورہ الفاظ کے مختلف و متضاد معانی لکھے ہیں۔ (۱) منشا، تشعبیل، مبرا، حم الی ملک، المصنف (۱۹۰۷ء)۔

مذکورہ طور پر انگریزوں کے عہد حکومت میں اراچی ہند کی ملکیت کے سلسلہ میں جن بد عنوانیوں کا تذکرہ کیا گیا، ان پر مبنی کہ ہوتے محمد الیاس برنی پروفیسر معاشیات جاسو مشائیہ حیدر آباد دکن نے اپنی کتاب معینۃ الہند میں ایک جگہ لکھا ہے کہ

”بعد و مسکن کی زمین مراد زمین اور دوسے قانون مراد کی ملک نہیں بلکہ لوگوں کی ملکیت ہے

یہ وہ زمین کو یہ وہ زمین کہہ سکتے ہیں، زمین کو کہہ سکتے ہیں، اب یہ کہہ سکتے ہیں اور وہ زمین کہہ سکتے ہیں

یہ لوگ ان زمینوں میں سب زمین تعلقہ دار، زمین دار، مراد کاشت زمین اور کہلاتے ہیں اور ان کی

ہیں ان کو زمین کہتے ہیں۔“ (۱)

اس تفصیل نے حرم ہوا کہ انگریزی عہد حکومت میں بھی سابق مالکان اراچی کو بدستور اپنی زمینوں کا مالک قرار دیا گیا تھا، اسی کا نتیجہ کہ اس ملک سابق مالکان اراچی کو اپنی زمینوں میں تمام مالکانہ تفرقات خرید و فروخت بہ و وقف وغیرہ ماحصل ہیں اور انتظام کے بعد ان کی زمینیں ان کی اہلک مشغول کی طرح ان کے وارثوں کے درمیان تقسیم ہوتی ہیں، اب جو لوگ اس عہد حکومت میں ٹیکہ دار بنے گئے انھوں نے ظلم و غصب کر کے سابق مالکان رومی کی زمینوں پر قبضہ کر لیا اور پھر انگریزی حکومت نے انھیں ان کو مالک تسلیم کر لیا اور اگرچہ وہ غاصبین ابتدائی طور پر انگریزی حکومت نے ان کی ملکیت تسلیم کر لی تھی، وجہ سے وہ لوگ زمینوں کے مالک ہو گئے اور ان کے بعد ان زمینوں کو یہ زمینیں وراثت میں ملیں یا انھوں نے ان زمینوں کو ان سے خرید لیا وہ لوگ بھی اب اس زمین کے

شرعی ملک جوں گئے۔ لہذا صوحہ معظمہ، من شئت الملک لکھا اور لاسیالہ ذوق مال اللہم۔
 نیز انگریزی حکومت نے زمین و لوگوں کی ملکیت جانداروں کو حق سرکار ضبط کر کے کسی مسلم وغیر مسلم کو دے دیا ایسا
 کہ وہ کسی نے اس کو خرید یا تو یہ ملک بھی ان جانداروں کے ملک ہو گئے۔

جسے اگر کسی ملک و قاف نے زمینوں کو انگریزی حکومت نے ضبط کر لیا تو شرعاً سرکار ان زمینوں کی ملک نہیں
 ہوتی نیز اگر کسی نے سرکار سے یہی زمینوں کو خرید ہے تو وہ بھی اس کے ملک نہیں ہوں گے۔

مذکورہ تفصیل سے جہاں معلوم ہوا کہ اراضی ہند کے ساتھ مسلمان زمینین نے کیا معاہدہ کیا، وہیں یہ معلوم
 ہو گیا کہ انگریزوں کی عمل داری کے پورے عہد میں مسلمان ملک اراضی ہند کی نوعیت تھی، اب رقبہ ذات
 کہ انگریزوں نے اراضی کے مسئلہ میں ہندوستان کے مختلف حصوں میں سے کس موہ میں کیا ہے وہ بیان
 کس جگہ کیا، دیا پایا اور کون سا قانون نافذ کیا تو اس کی مختصر جملہ مہر سوم میں ملتا ہے۔

(مہر سوم)

ہندوستان کی اراضی کا قانونی جائزہ

۱۔ سلطنت مغلیہ کے زوال کے بعد برطانوی دور تسلط میں زیادہ سے زیادہ انگریزی حاصل کرے
 کے یہ حکومت برطانیہ نے مختلف موقعوں پر اراضی ہند کی نوعیت کے مسئلہ میں مختلف قسم کے
 قوانین جاری کیے، کبھی زمین کے اصل اور باقی مالکوں کے علاوہ انگریزی وصول کرنے والوں کو
 زمین کی ملکیت میں اصل مالکوں کے ساتھ شریک کر دیا، لیکن ان سب کے باوجود یہ دور جسیر بات
 مشترک ہے کہ زمین کے اصل مالکوں کو ان کی اپنی سے بالکل محروم نہیں کیا گیا، بلکہ اصل مالکوں ہی کی
 ملکیت تسلیم کی گئی البتہ انکان اراضی کی ملکیت میں تمہید کر دی گئی اور اس مسئلہ میں برطانوی سلطنت
 نے جو نظام برپا کیا ان قوانین و اصولوں میں تفسیر کیا جاسکتا ہے۔

۱۱۔ زمین داری ۱۲۔ محل داری ۱۳۔ رعیت داری

زمین داری کا اختتام سب سے پہلے مسلمانوں میں ہو گیا تھا کہ جو لوگ حکومت کی طرف
 سے امان وصول کرنے کے لئے زمین کو مالکانہ حق کی حیثیت سے دی گئی یعنی اصل مالکوں کے ساتھ زمین
 کی ملکیت میں امان وصول کرنے والوں کو بھی شریک کر دیا گیا اور حکومت کو مالکانہ حق زیادہ سے زیادہ حاصل

نظام ہے کہ یہ نظام ہمارے عظیم مٹھا، مگر افسوس یہ ہے کہ برطانوی دانشوروں نے اس نظم کو رواج کی جس کے نتیجے میں لوگوں کی وصول کر کے لئے۔ لے لوگ بھی زمین دار کہے جانے لگے، اعلان کیا یہ لوگ حقیقت میں زمین دار نہ تھے۔ دوسرے نظام محل واری کا تھا، ایک مٹی کی کل لاس کا ایک، اس بستی کے آباد گروں کو قریب ایک سو اس نظام میں گاؤں کی کل اراضی کا لگان بہت متعین رقم لے کر دی جاتی تھی جس کی ادائیگی اس گاؤں میں آباد تمام لوگوں پر مشترکہ طور سے یا انفرادی واجب ہوتی تھی، محل واری کا یہ نظام ابتداً اگر وہ اور اودھ میں نافذ کیا گیا تھا، اور بعد میں صوبہ پنجاب میں بھی اس نظام کو رواج دیا گیا۔

تیسرا نظام رعیت و املاک کا ہے جو ۱۹۱۷ء میں بمبئی، مدراس وغیرہ میں جاری کیا گیا، اس نظام میں اراضی کی ملکیت جس کو زمین داری اور سٹائی پر کاشت کرنے والوں کو بھی، اس ملکوں کے ساتھ شریک کیا گیا، اگر ضرور کیا جا۔ تو اس نظام میں نظام زمین داری کا عنصر پایا جاتا ہے۔

آخر میں برطانوی سامراج میں اراضی کے لگان کی وصولی میں سہولت یا بطور لگان کے زیادہ سے زیادہ رقم کی وصولی کے پیش نظر مختلف سوتوں پر مذکورہ تین قسم کے نظام کا خزانہ ہوا لیکن ان میںوں قسم کے حامی کے دیرسہ یہ نظم وعدہ بان کو خیر ترقی ہوئی، البتہ اس نظام کی دیر سے اراضی کی ملکیت میں کیا فرق آیا تو اس کی وضاحت نمودارم کے نمبر دوم میں تحریر کی جا چکی ہے۔

— نژادوں کے بعد ہندوستان میں کانگریس پارٹی نے براہ راست اپنی کانگریس پارٹی کے دور حکومت میں متسیخ زمین داری کا قانون جاری ہوا، جس کا مقصد بنیادی طور پر حکومت اور زمین جوڑنے والے کسان کے درمیان رابطہ برقرار رکھنا تھا۔ لیکن کوئی ناکارہ ہوا جائے اور ان کو بے دخل کر دیا جائے، لیکن اسی طرح پوس کا اتنا اثر ہوا کہ ان کو زمین کی دولت سے دور مٹی مالکان ہی کو زمین داری کا دورہ دے دیا گیا، تاہم، بہار حکومت، مدراس، بہار و مشرق میں غالب درمیانی اٹکوں کو بے دخل کیا گیا اور اراضی کے اصل مالکوں کو ان کی اراضی پر برقرار رکھ کر ان کی ملکیت تسلیم کی گئی، اسی کے ساتھ ایک بد عنوانی کا مظاہرہ کیا گیا اور وہ یہ ہے کہ مستقل کردہ داروں کو جو زمین کو بہتر بنا کر اس میں مثبت تبدیلیاں کرتے ہیں، ان کو اپنی محنت کے ساتھ ملک کے وصول کرنے کا اختیار دیا گیا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مستقل کردہ داروں کو زمین کے مالکان کے ساتھ اراضی کی ملکیت میں برادر کے شریک بن گئے، حالانکہ یہ یا غیر شاہی شدہ محنت کا انجام یا وہ زمین میں جملہ شخصیات پر مسلط زمینوں کی اراضی میں منتقل کیا یا اور کو بد نظر زمین کی ملکیت میں

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہو کہ معدودی سامراج سے مشتمل زمین تازدی حاصل کرنے کے بعد
 کانگریسی حکومت نے بھی سابق مالکان اراضی کی زمینوں میں مختلف قسم کی تبدیلیاں کی ہیں لیکن ان سب
 کے باوجود ایک حد تک سابق مالکان اراضی کو بدستور جی زمینوں کا مالک قرار دیا ہے، ان میں شخص
 کی زمینوں کو حکومت موجودہ نے غصب کر کے یا بحق سرکار ضبط کر کے کسی مسلم و غیر مسلم کو دے دیا گیا
 کر دیا اور پھر کسی نے اس کو خرید لیا تو یہ لوگ بھی زمینوں کے مالک ہو گئے، البتہ اگر کسی بزرگ کانگریسی حکومت
 نے کسی مسجد وقف کی زمینوں کو ضبط کر لیا تو شریعہ حکومت ان زمینوں کی مالک نہیں ہوئی نہ اگر کسی نے
 سرکار سے ایسی زمینوں کو خرید لیا یا غیر خریدے اور خود کانگریسی حکومت نے کسی کو دے دیا تو یہ لوگ بھی زمینوں
 کے مالک نہ ہوں گے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس کانگریسی دور حکومت میں اراضی کے شرعی احکام بعید ہی ہیں، جو
 برطانوی سامراج کے دور میں تھے، جس کی تقرری جھلک موروم کے آخر میں پیش کی گئی۔

هداماہدی مفظوالله سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(مختصر چہارم)

راضی ہند کی شرعی حیثیت کے بارے میں چند سوالات کے جوابات

۱۔ راضی ہندوستان کی شرعی حیثیت کے سلسلہ میں اتنی بات پر تو تمام علماء متفق ہیں کہ یہ
 راضی شام و عراق کے مثل مجاہدین کے درمیان تفسیر نہیں کی گئی، بلکہ اس کے بعض خطے کے لوگ
 زخود فتح ہونے سے قبل ہی مسلمان ہو کر سلطان مسلم کے مطیع ہو گئے اور اس کے بعض حصے جنگ و جہاد
 کے ساتھ اور بعض صلح کے ذریعہ فتح ہوئے۔ اس کے بعد حسب اقتیارات امام زمینوں کے متعلق مختلف
 صورتیں جاری ہوئیں۔ بعض اراضی بیست اہال میں داخل کی گئیں، بعض پر سابق مالکان اراضی کی ملکیت
 برقرار رکھی گئی اور ان پر نزع مقرر کر دیا گیا، پھر ان میں سے بعض راضی کے مالکان اور اہل مائتے و مسلمان
 مسلم نے وہ زمینیں دوسرے لوگوں کو بطور ملک دے دیں یا حرج جو اراضی بیست اہال کی تھیں ۱۱
 میں سے بھی بہت سے لوگوں کو مالک بطور برگہ میں دی گئیں۔

میں تفصیل سے معلوم ہو کہ راضی ہند کی مختلف اقسام ہیں، جو اراضی میں کسی زمین کے شرعی و خراجی

۱۔ مسند میں جو اصول ذریعہ کے لئے ہیں ان کی روشنی میں یہ دیگر دہائی و شہر کی بنیاد پر ہندوستان
 نہیں تھی کہ زمین کا مشرقی پورا معلوم ہو وہ عشری اور جس خطہ کے زمین کا خرابی ہو یا معلوم ہو وہ خرابی ہوگی
 اور زمینوں کی قیمتیں معلوم ہوں اور وہ اس وقت مسلمانوں ۲۔ حدف میں جس تو ایسی زمینیں ہیں
 مسلمانوں کے ملک ہوگی یا نہیں گی اور ان میں عشر کا وجوب ہوگا یہ زمین میں
 کوئی کاوان کا ملک ہو گیا تھا تو پھر وہ عشری باقی نہیں رہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی اراضی ملوک عشری ہیں چنانچہ عہدِ بھائیہ میں حضرت
 قنوی نو بابت مقدمہ نے امداد الخاواہی میں اور حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب نے فتاویٰ دارالعلوم قدیمہ میں
 مسلمانوں کی ملوک اراضی کو بدیل استصحاب حال عشری ہی کہا ہے ۱۱۔

ہاں جو مسلمان اپنی اراضی کو چھوڑ کر پاکستان چلے گئے اور ان کی زمینوں کو ملک سے ہند نے قبضہ کر کے
 منڈوں کو دے دیا بعدہ وہ زمینیں پر کسی طرح مسلمانوں کے قبضہ میں تیں یا شروع ہی سے حکومت ہند
 مسلمانوں کو وہ زمینیں دے دیں تو یہ دونوں قسم کی زمینیں ہندوستان کا فرض عشری باقی نہیں رہیں بلکہ فرضی
 جو جس زمانہ دونوں کے عداوت باقی سب زمینوں کے حکام دی ہیں گئے جو عہدِ بھائیہ سے پہلے عہد
 سدی میں تھے کہ جو زمینیں مسلمانوں کے ملک میں اور کسی دور میں ان پر کاؤ کی ملکیت ثابت
 نہیں وہ بدیل استصحاب حال ابتداء ہی سے مسلمانوں کی ملک قرار دی جاتی ہیں گی اور عشری بھی جاتی ہیں
 کی اور زمین پر کسی بھی وقت کا فرضی کا قبضہ ہو گیا پھر ان سے خرید کر یا کسی بھی جائز طریقے سے مسلمانوں کی
 ملکیت میں آئیں تو وہ خرابی قرار پائیں گی

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ ہندوستان کی زمینیں دونوں قسم کی ہیں بعض عشری اور بعض فرضی
 اور ان دونوں قسموں کی زمینوں کے پیمانے کا معیار بھی معلوم ہوا کہ جو زمینیں زمانہ قدیم سے مسلمانوں کی ملوک
 چلی آ رہی ہیں اور درمیان میں کسی کا فرض کا ملک ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں تو وہ زمینیں عشری ہیں اور
 جو زمینیں کسی کا فرض کی ملکیت میں رہ چکی ہیں اور پھر مسلمانوں کی ملکیت میں آئی ہیں تو وہ زمینیں غسراتی ہیں
 خلاصہ یہ کہ جن اراضی پر خرابی کی تعریف صادق آئے وہ خرابی اور جن پر عشری کی تعریف صادق آئے وہ

عشری۔ کما حلقہ المعقق التهانوی من امداد الفتاویٰ، الفی محمد شمع
 البیرونی تم انکراستی من احکم الارض وحوار الفقہ۔

ابن تیمیہ پر بعض حضرت علماء کو بعض فقہاء کے کلام سے اشتباہ ہو گیا ہے جس کی بنا پر بعض علماء
 نے تو ارازمی ہند کے عشری و خراج ہونے ہی کا سرے سے انکار کر دیا ہے۔ "اور بعض
 نے کہا کہ مسلمانوں کی تمام زمینیں عشری ہیں"۔ لیکن حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نے جو اہل الفقہ
 اور اسلام کا لٹکا دار ارازمی میں مذکورہ دونوں قول کی مفصل تردید کی ہے، دراصل اشتباہ کی وجہ یہ ہے
 کہ علامہ شامی وغیرہ بعض فقہاء نے ارازمی دارالحرک کے متعلق یہ تحریر کیا ہے کہ وہ زحزی ہوتی ہیں اور زحزی
 اور ظاہر ہے کہ ہندوستان دارالحرک ہے اس لیے یہاں کی تمام ارازمی کا بھی یہی حکم ہو گا، البتہ اگر کوئی
 احتیاط پر عمل کرنا چاہے عشر نکال دے کیوں کہ مسلمانوں کی زمینوں میں اصل ظلیہ عشر ہے، پس بمات اشتباہ
 عشر نکالنا ہی احوط ہو گا، لیکن حضرت مفتی محمد شفیع صاحب علیہ الرحمۃ نے مذکورہ تمام اقوال کو تفصیل سے رد
 کرنے کے بعد ان پر تبصرہ کرتے ہوئے آخر میں قول فیصل جو تحریر کیا ہے وہ یہی ہے کہ

"بن زمینوں کے، ایک مسلمان نسلا بعد نبی چلے نہتے ہیں اور کسی زمانہ میں ان پر کسی کا زکری لکھتے کا
 ثبوت نہیں وہ ابتداء ہی سے مسلمانوں کی جائز لکھتے زمانہ کے عشری بھی جائیں گی، اور بن غلو
 پر کسی کا زکری کسی زمانہ میں لکھتے ثابت ہے اور پھر اس سے مشتق ہو کر مسلمانوں کے بقعہ میں زکری
 ہے وہ خسارانی قرار پائے گی۔ واثرہ اعظم: (۱۰)

اور شامی کی عبارت کے متعلق لکھا ہے کہ اس عبارت کا تعلق اصلی دارالحرک سے ہے جہاں کسی بھی وقت
 مسلمانوں کی حکومت نہ رہی ہو اور نہ وہاں مسلمانوں کے باقاعدہ مینے امداد ہاں کی زمینوں کے خریدنے وغیرہ
 کا کوئی تصور ہو، تو ظاہر ہے کہ ایسی زمینیں کافروں ہی کے استعمال میں ہوں گی، اس لیے اگر ایسے دارالحرک
 کی زمینیں نہ عشری ہوں اور نہ خسارانی تو اس میں کوئی اشکال نہیں، البتہ جو ملک عارضی دارالحرک ہو اور

۱. ملاحظہ ہو: معارف السنن شرح ترمذی ۱/۲۸۰، ۲۸۱، کما فی کفایت المفسر

۲. حواہ الفقہ ۲/۲۰۰، مزاحمہ، شامی باب اسرار

۳. حواہ الفقہ ۲/۲۰۰، اسودم کا اعظم ارازمی ۱۰۷

مذکورہ تفصیلات سے ہندوستان کی اراضی کی شرعی حیثیت ظاہر و واضح ہو گئی۔ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہاں کون سی اراضی عریضی ہے اور کون سی حرقی ہے۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

۲۰۔ جن اراضی کا عشری و خراجی ہونا کچھ متعین نہیں اور نہ ان کا سابق حال ہی معلوم ہے، درودہ، کس وقت مسلمانوں نے قبضہ و تصرف میں ہیں تو ان کے متعلق بدیل استصحاب حال ہی کہا جائے گا کہ وہ زمینیں مسلمانوں ہی سے حاصل ہوئی ہیں یا اور ان میں عشر واجب ہوگا، نیز ایسی زمینوں کو دشر ہی کہا جائے گا۔

لَا الْعَشْرَ لِقِیَمِ الْمُسْلِمِ مَا مِیْهِ مَعْنَى الْعِبَادَةِ وَ كَذَا هُمْ أَحَقُّ حِثِّ یَنْفَعَنْ
بِنَفْسِ الْخَارِجِ - ۱۱۱

وَلَمْ یُعَارَفِ الْمُسْلِمُ قَالَ الشَّيْخُ مَلْفُوعٌ عَنِ الشَّيْخِ الْكُنْكَوْهِی أَنَّهُ اُتَتْ
بِأَنَّ مَالِكًا لَا رِضًا أَنَّهُ یَعْلَمُ أَنَّ أَرْضَهُ اسْتَقْلَتْ إِلَیْهِ مِنْ أَرْضِ الْكُفَرَاءِ وَ كَاتِ
فَیْرَبِدُهُ نَعِیْهِ الْعَتَرِیْیَہَا ۱۱۱ اَقْهَ اَلْهَم ۱۱۱

سرکاری ٹیکس سے خراج کی ادائے گی

۳۱۔ ہندوستان میں سرکار کو زمین کی ارگنڈری دی جاتی ہے وہ خراج کے حکم میں نہیں ہے۔ کیوں کہ یہاں کی سرکار کافر ہے اور کافر سرکار کو خراج وصول کرنے کا حق نہیں ہے اور نہ ہی اس کی فوج وغیرہ خراج کا شرعی معرِفہ ہے اس لیے ہندوستان کے مسلمانوں پر لازم و ضروری ہے کہ وہ خراج اپنے طور پر نکال کر دینی کاموں میں خرچ کر دین میں بنا، مساجد و مدارس وغیرہ بھی داخل ہے۔ کما ہورہ العلامة عبد الغفور الہامیوفی السندی فسی

و مالمستہ سراج فی تحقیق خراج السندھ :

”پس جہاں کہ ہر جیسے کہ خراج لازم آیا اور لازم امت کر در معارف خراج کد کتب فقہ

کوئی حصہ نصف یا ثلث یا ربع وغیرہ میں کر دیا، خراج کی ان دونوں قسموں کے درمیان فرق یہ ہے کہ خراجِ پہلی قسم یعنی خراجِ مؤلف ہر کمینے کے مالتی زمین پر واجب ہے خواہ گھنٹی کسے یا نہ کرے وہاں جو گھر کسی کا ہو یا نہ ہو سستی ملے وجہ سے گھنٹی نہیں لگی تب بھی اس پر خراجِ مؤلف ادا کرنا واجب ہوگا اور خراج کی دوسری قسم کا تعلق پیداوار سے ہے اگر کھیت میں پیداوار ہوگی تو خراج واجب ہوگا اگر نہیں ہوگی تو خراج بھی واجب نہ ہوگا۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ خراجِ مؤلف سال میں صرف ایک مرتبہ واجب ہے، لیکن خراجِ مفاہم عشر ہی کی طرح پیداوار کے کمرہ بکرنے سے مکرر ہو سکتا ہے، چنانچہ شرح وقایہ کتاب الجہاد باب الخرافات میں لکھا ہے کہ

ان الخرافات نوعان خراج مؤلف، وهو الخليفة فخرية التي خي صنع على
الارض كما وضع عمر رضي الله عنه على سواد العراق وخراج المضافة
كدرج العاريج وخمسه ونحوهما فالذي لا يتكرر هو المؤلف، والآخر
المضافة فهو يتكرر كل عشر، ۱۷

خراج کی دو قسمیں ہیں۔ خراجِ مؤلف اور یہ وہ متین و قیصر ہے جو زمین پر مقرر کر دیا جاتا ہے جیسکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ملک عراق کی آبادیوں پر مقرر کیا تھا۔ خراجِ مفاہم جیسے پیداوار کا ہوتا اور پانچواں حصہ وغیرہ ہیں خراجِ مؤلف کمرہ نہیں ہوتا، مگر خراجِ مفاہم تو دہ عشر کی طرح مکرر ہوتا ہے۔

حاشیہ شرح وقایہ میں مزید تفصیل دیکھنی چاہیے خراج کی مذکورہ بالا دونوں قسموں میں سے پہلی قسم یعنی مؤلف کی مفصل بحث فقہ وحدیث کی کتابوں میں موجود ہے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ملک عراق کو فتح کیا تھا تو اسی کی زمینوں کی پیمائش کر اکر اور مختلف پیداواروں کا اندازہ کر کے وہاں کی زمینوں پر خمس سراج کی ایک دہم زمین خراج دے دی تھی، جس کی تفصیل اس طرح ہے کہ عام قابل کاشت زمینوں میں فی جریب ایک درہم (ساتھ صد تین ماشہ چاندی) اور ایک صاع (ساتھ صد تین سیر) عذوق کیست میں پیداوار اتر کر اسی کے فیصل کی چیزوں میں فی جریب پانچ درہم اور انگوٹہ و کھجور کے گھنے باناست میں

سندھ میں نے اپنی بیاض میں لکھا ہے یہ غلط ہے۔ شمس المصنوعی نے جو تحقیق راجھی سندھ کے متعلق لکھی ہے اس سے بھی یہی فہم معلوم ہوتا ہے کہ تفصیل سے علاقہ سندھ کی زمینوں کا خسران تو معلوم ہو گیا کہ علوانہ خاصہ اور بڑائی کی صورت سے پیداوار کا پانچواں حصہ افسس تھا اس زمانہ میں ملتان، بہاول پور، پنجاب کے سب علاقے بھی سندھ میں شامل تھے، ان کا بھی یہی حکم ہو گا، بلکہ صوبہ گجرات اور راجپوتانہ کو بھی محمد بن قاسم کی فتوحات میں اس سندھ اور اس کا جز قرار دیا گیا تھا، اس لیے ان تمام علاقوں کے خراج میں اگر کسی خاص زمین یا کسی خاص علاقہ کے متعلق خراج کی کوئی دوسری صورت کا فی ثبوت کے درجہ کو چھوڑا جائے تو اس پر عمل کیا جائے گا، دورہ فہم پیداوار کو خراج سمجھا جائے گا، لیکن محمد بن قاسم کی فتوحات کے بعد ہندوستان کے دوسرے علاقے میں کی فتوحات، حرّی اور غوری دور حکومت سے شروع ہو کر علاء الدین خلجی تک تمام ہوئیں ان کے سلسلہ میں ملوثی روایات سے اتنی بات تو ثابت ہے کہ ان تمام علاقوں کی زمینیں علوانہ کے ہندو مالکان ہی کی ملک درجہ میں باقی رکھی گئیں اور بن پر خسران ماند پیا، مگر یہ تفصیل عام طور پر نہیں ملتی کہ خراج کی کون سی قسم ان زمینوں پر عائد کی گئی، مقام سر یا موٹلف، البتہ علاء الدین خلجی کے بعد حکومت ہند جو اصلاحات اور تبدیلیاں ہوئے، اس کے ذیل میں کتب تواریخ، نزہۃ الخواصر اور غیر تحقیقات سے واقف رہیں یہ ممکن ہے کہ اس نے مالکان اور فہم پر جو قدر خراج مقرر تھا اس کے بجائے مافی کا نصف جاری کر دیا، درجہ بندی کے بعد متعلق نے لکھ بھی ممول جاری رکھا۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہندوستان کے علاقوں اور صوبوں میں علوانہ اول الخ کے وقت سے خراج موٹلف تھا، جاری تھا جس کو علاء الدین خلجی نے مقام سر اور بڑائی کی صورت میں تبدیل کر دیا، اب اگر خراج موٹلف کو مقام سر سے بدل دیتے کا یہ حوالہ، مالکان زمین کی رض مندی سے ہوا تھا تو غیر معائنہ ہیں درجہ میں کو متوجہ کا کوئی حق نہ تھا، جیسا کہ اوپر تحریر کیا گیا۔

خاصہ کلام یہ ہے کہ علاقہ سندھ کی راجھی میں خراج مقام سر یعنی پیداوار کا فہم ہے لیکن ہندوستان

۱۔ فی رد المحتار ص ۱۰ العیر المملی خراج القاسمۃ کا تلفظ صحیفاً وکما فی شرطاً
 لآخر تفسیر میں انوطاب والزروع والکرم وانحل المتصل وعبیر الم ۱۰۱
 ودکھو فی ہذا نفع فی خراج القاسمۃ ویکون حکم ہذا الخراج حکم العشر
 ویکون ذلک فی الخراج کانتعشوا لآلہ پودش مریض الخراج لآلہ خراج فی
 المعقودۃ۔ وانشاء الخدم ۱۰۲

خراج کو بحث کے ذیل میں ایک مسئلہ میں طرح یا روکنا چاہیے کہ اول فتح کے وقت خراج عربوں کی بھی
 قسماً عرب کی بھی وہی مقرر ہوئے گا۔ بعد میں اسی کو بدلنا جائز نہیں، البتہ اگر مالک اراضی کی ترافض سے تبدیل کی
 جائے تو بلا ہراس کی گنتائش ہے۔

کذا ذکر ابن عابدین فی رد المحتار فی المسائل وفسر بالامام ان یعول فی خراج
 المتخلف ان خراج القاسمۃ الاول وکذلک عکس فیما یخبر من تعلیلہ لآلہ
 مالک لان فیہ لمتن المعہ جہر حرام او۔ قلت مرجح بالعکس التعلیل ۱۰۱
 نعم من تعلیلہ لان فیہ قطع العهد وحریم یحذف هذا بالشرع
 فانهم۔

ترجمہ: القاسمۃ قاسمیل سے خراج مؤلف اور خراج مقام سر کی حقیقت بھی طرح واضح ہوگئی اسب
 آئیے اس پر غور کیجئے کہ بندہ اس کی تلافی میں کون سا خراج ہے تو اس سلسلہ میں میں حضرت مولانا
 محمد شفیع صاحب نور اللہ مرقدہ نے جو اہر فقہ اور نظام اراضی میں بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ
 "اس کا کارکن احکام کے معلوم ہونے پر ہے جو مسلمان فاتحین نے اعلیٰ فتح کے وقت آئندہ
 فرمائے ہیں تو اراضی مسندہ کے متعلق آؤ مستند علماء متعدد کی تصریحات سے ثابت ہے کہ
 وہی نمبر ۱۰۲ میں ہے مسطور کی تلافی پر خراج مقام سر قائم کیا تھا جس کی قطعاً قسماً عربی نہ کی
 گیا اور اگر یہاں صحیحہ بیان ہو سکے ۱۰۲ الحسن دہری نے اپنے رسالہ دفع الضرر میں لکھا
 ہے ان خراج السندہ هو الخمس یا نصف العشر۔ اسی طرح قدوم محمد علی

نہیں ملتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

معد الحق إلا اتصال انهم اخصه منه . فقط والله سبحانه وتعالى اعلم .

دو حکم عشرتیں ترحیمت سے آپ پائی کی وجہ سے عشر اور نصف عشر کا جزوقر کا ہے اور حققت
ترحمت ہی کے فوائد و بہتیں تحریر کر ایسا کیا ہے اس نے عشر و نصف عشر کا مدار صرف آپ پاشی
پر ہوگا۔ آپ پاشی کی پوزیٹ ہوں کی کے طاوت کے اعتبار سے قدر و اہمیت میں تفاوت ہوگا۔
اور آپ پاشی کے دو درجات کے دیگر اخراجات مثلاً مردوری، ہل پیل کی اجرت، کھیتی کی
موسمیت کا، نہ زمین کی اجرت، اسی طرح کا، دو پاشی وغیرہ کا کوئی فرق عشر میں وضع نہ ہوگا بلکہ
اصل شدہ کل پیداوار کا دوا یا میسوں سے آپ پاشی ہی کے اعتبار سے عشر میں لگانا واجب ہوگا۔

كما قاله المصنف ولا يفتقر لصاحب الأرض ما لم ينشأ من العلة من سقى أو حفر
أو جرح أو غير ذلك من أفعال البقر لقرنه على حلقه عليه وسلم مما
سماه سماه فعليه العشر وما سقى بقر أو دابة أو ساية فعليه نصف
عشر عشر ونصف العشر بمقتضى ما ساقه هذه الموز ولأن المصنف
قد أتى على ما ساقه العشر من أفعال البقر لقرنه على حلقه عليه وسلم مما
سماه سماه فعليه العشر وما سقى بقر أو دابة أو ساية فعليه نصف

عشر العشر . (۱۶)

و عبارة لهذا فيه هكذا كن شئ مما فيه العشر لا يعطى فيه العشر ما لو

عنه . (۱۷) اس طرح علیہ سلام مکرم تفاوت، الواجب بتفاوت الثمة فلا معاملة

نہ زمین کی کاشت پائی کے طور پر ہوتی ہے نہ میں عشر اکم زمین اور کاشت کار (جہانی و لہا)
... نہ پراپنے اپنے حق کے بقدر واجب ہے۔

لما في سدة نوع ولم يمتد مسراحة ما على مدسهما فالمرارة حاضرة والعشر

لما في سدة نوع ولم يمتد مسراحة ما على مدسهما فالمرارة حاضرة والعشر

لما في سدة نوع ولم يمتد مسراحة ما على مدسهما فالمرارة حاضرة والعشر

لأن أصحاب الأراضي كالحكام للمزارعين متى انهم لا يتعارفون من الحكام مثل
ما يخافون من أصحاب الأراضي لو صلة معاشهم و رزقهم بالزراعات النكسة
من أراضيهم فاصحاب الاراضي حكام والمزارعون رعاياهم وهذا في الحديث
"اصحح كلکم باع وکلکم مسئول عن رعيته ۵۱-۵۰"
والله سبحانه وتعالى اعلم

(محرر بخشم)

عشر کے چند ضروری مسائل

(۱) وہ بوب عشر کے لیے کوئی نصاب شرط نہیں ہے، اس لیے پیداوار کی ہر مقدار پر عشر واجب ہے
البتہ ایک صاع حکم پر عشر واجب نہ ہوگا۔

فار من الدر المختار وجب المشر من كل وان قل (بانی قوله) بلا شرط نصاب
راجع لكل ولا شرط مقام و هو لان حول و من رد المختار (قوله بلا شرط نصاب)
ونفاً بوجوب فيما دون النصاب بشرط ان يبلغ صاعاً وقيل نصفه و من
المحرمات التي لا تغني وهذا قول الإمام وهو الصحيح كما في التحفة (۱۲)
و من الدر المختار ايما يجب العشر و يجب نصفه (بانی قوله) بلا رفع مؤن
اي كلف المزارع و بلا اخراج البذر لتصرفهم بالعشر في كل الخارج (۱۳)
و من البدائع النصاب ليس بشرط لو جوب العشر في كشور الخارج و قبله
ولا يشترط فيه النصاب عند أبي حنيفة ۵۱-۵۲

والله سبحانه وتعالى اعلم

(۲) زمین سے پیدا ہونے والی ہر چیز میں جو مقصود بالذات ہو عشر واجب ہے جو کچھ اس ہوا یا نہ ہو۔

(۱) شامی باب العشر ۵۳، ۵۴

(۱) التخصیص فی مسائل الفوائد ص ۳۵۳

(۲) بدائع ۵۹

(۳) الدر المختار علی ما مضی، الفخر ۵۵، ۵۶

یہ کہانی دوست ہویاں اور دوسرے نیے قیامیوں پر رہنمائی فرمائی۔ یہ غذا میں درد کی وغیرہ پر، بلکہ جو چیزیں وہ نہیں جانتے یا جس کا عشر کاٹتے ہی دیا جا سکتا ہے تو ایسی چیزوں کا عشر کاٹنے ہی کے دین میں دیر لگاتی ہے۔

في المحرم سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية في يوم الاثنين الثاني عشر من الشهر المذكور حضر في المجلس الشريف الموقر

فمن مخرج حصيد، فمخرجهم من ثلثه وهو حب السبعين سفاراً : فمخرج حصيد
منه كذا : فمخرج من مخرج حصيد حتى لم يبق منه شيء وهو حب السبعين سفاراً
فهو صاحب الزاد المختار : فمخرجهم من ثلثه : ١٧٠

وفي هذا الكتاب، جنود، مثل اية بها يجب العشر، قال اس غايين
قد ستمى منه مقوم، بلان، ما الحية، ما القصب، والعشمش، وكان
يقطع ذلك، بمعه كان تيميه العشر غايه الميان وعشده وكبي، ما كان
نفسه الى سبع، خطمك منى بسبع، ليد الحطه قاضي ما، هـ،

ابن حجرؒ کا قصہ کافی نہیں جاتی۔ یہاں میں مشرور واجب نہیں ہے اور کتاب وغیرہ میں جو کچھ مذکور ہے۔

لكنه من حسن المقصد هذا استعمال ^١ من تفرقة المرحمة كما في «نات»
«لكن» الصواب «يا» لعدم قول «ي» من جهة عليه وسلم ما سبقه - «يا»
عليه منتهى وما سقى لفرق ^٢ «يا» عليه فعليه نصف العشر - ١٥

۳۱ عر کسی نر میں نہ گائے لے جائے اس کو محو کرتا لاپ بنا دیا جات اور ہر سہ میں بھل کی داشت کی جاتی ہے ۱۱۔ ہر سہ میں کو بیہ دار کا درجہ دیتے ہیں تو اس میں وہ باریت کی نکوۃ سے بچائے عشر واجب ہے و بشرط کہ وہ زمین عشری ہو اور اس میں قدرتی پانی جمع ہوتا ہو اور

س میں بورنگ وغیرہ سے پانی دیا پڑتا ہے تو اس میں نصف عرش واجب است، اگر قدرتی پانی ہو تو
 وغیرہ کا پانی دونوں دینا پڑتا ہے تو اس پانی کی مقدار زیادہ جو اس کا اعتبار ہوگا، اگر روز میں غسرت
 ہے تو پیر میں کا خزان نکالنا واجب ہے۔

قال في البدائع بحثا من العمل هو ملحق بما لها لانتها، الناس معاد الأرض لها انت
 يقاس عليه أراعتهم السمكة لأعتار الناس أعتارها لا عز لها أو لكونه مما يقصد به
 استغلال الأرض فهو ملحق للزهرية كما في (البدائع - ۱۱)

فأولاً كانت الأرض عشوية واجب في راعية السمكة العشوان كانت
 الأرض خراجية فإن كان الخراج مؤطفاً لانت في راعية السمكة ويجب الخراج
 وإن كان الخراج المقاسمة معب العدا مع راعية السمكة لكون المقاسمة
 كالعشر واحدة ولما كانت راعية التعارة لا تجتمع مع العشر والخراج فكانت
 العشر والخراج أدق لانتها اعم وحمها قال في البدائع ألا ترى بهما لانتها
 بعد القضاء العدا، لا سكونة لنته به فلا يجانبها أول - ۱۲

۳۱) زمین کی کاشت پر عرش واجب ہوگا

قباساً على العمل وكونه ملحقاً بما، الأرض قال في البدائع بحثا من العمل
 هو ملحق بما فيها لأعتار الناس أعتار الأرض لها ولأنه يتولد من أمار الشجر
 فكانت لا لخر أو لكونه بمنزلة الشجر لنته من أمار الشجر وأوراقه
 أو لكونه مما يقصد به استغلال الأرض فهو ملحق للزهرية - ۱۳

وقال صاحب الهداية من عدم حروب العشر في مود القرض فهو محمول
 لزمانته لأنه ما كان يقصد به استغلال الأرض في زمن صاحب الهداية
 أما في زماننا فهو مفرد وما العشر على التصديق لرقصه ذلك وجب
 العشر كما صرح الشافعي في رد المحتار بحثا عن الخضروات والعشيش - ۱۴

۱۱) اگر کسی زمین پر عرش کرے، ۱۲) زمین پر عرش واجب ہوگا، ۱۳) زمین پر عرش واجب ہوگا

۱۴) اگر کسی زمین پر عرش کرے، ۱۵) زمین پر عرش واجب ہوگا

۵۱ درخت ہو یا پھل جس چیز کی نسبت بانفسد کی جاتی ہے اس میں مشرو واجب ہے۔

لکھنہ مما یقصد به استغلال الأرض مخرجاً للوجوب كما فی رد المحتار

وإما إذا بطل بقصد حتى یقصد به ذلك وجب الغش (۳۰)

وقال فی البدائع عند ذكر شرائط وجوب العشر أن یكون الع

من الأرض مما یقصد بزراعته بما الأرض وتستغل به عادة (۱) ولی قوله، حتی

قالوا فی الأرض إذا اتخذها مقصداً و فی تحفة العرف لم یفصح فی ثلاث

سین أو أربع سنین أبه یجب فیها العشر لأن ذلك طلة واحدة ویجب فی

قصب السكر وقصب الدریة لأنه یطلب بهما الماء الأرض فوجد شرط

الوجوب فیجب (۲)۔ (۳۱)

۵۲ من چیزوں کی باقاعدہ کاشت کی جاتی ہے ان میں مشرو واجب ہے۔ درجہ سبزیوں کے مکان کے

مگرہ اقتادہ زمین میں یا غری چیزوں پر یا گھر کے مومن میں لگائی جاتی ہیں تو ان میں مشرو واجب نہیں

ہے، ان گریبا کر کے منتقل کر دی جاسکتی جاتی ہے اور گھر کے اور گھر قادیان میں وصیت کیا

جائے تو پھر مشرو واجب ہوگا۔

قال فی البدائع کون الخارج معالیه ثمرة باقیة و فی العصور کاشق و

الربط والخیار وقتا، والبصل والشرم ونحوها فی قول الی غیظہ (۱)۔ (۳۲)

— وهو الصحيح كما فی نسخة هکذا فی رد المحتار۔ (۲)

و فی المدخل المختار، واحد حراج من دایمیت یا استاماً أو مررعة او —

و فی رد المحتار قد یجملها استاماً لأنه لم یجملها استاماً و فیها محل تهل

اکثر لا لاشیاء فیها وریز وکذا لک فی ربستان الدار لأنه تابع لها كما فی قاصحان (۳)

۱ رد المحتار ۵۴/۲ (۱) سنائی ۵۵/۲ (۲) البدائع ۵۶/۲

۲ البدائع ۵۶/۲ (۱) رد المحتار ۵۴/۲

۳ رد المحتار ۵۶/۲، ومثل فی احسن الفتاوی ۳۴۴/۲

۱۷۱ چوں کہ وجوب عشر کے لیے زمین کا ایک ٹکڑا ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ پیداوار کا ایک ہزار اکائی ہے اس لیے، دہائی کو کوئی پیداوار جس بھی عشر واجب ہے قنواہ و زکوٰۃ ملتی لانا و پھر کسی اور پر وقف ہو۔

قال فی الجواب عن، مشکۃ ۱۶۲ من لیس بشرط وجوب العشر واداء العشر من ملک غیر
فیجب فی الارض النحر لا مالک لها وھذا الارض الموقوفة لعموم قولہ نفع ل
یا ایھا الذی امن احفظ ما کسبت وما اخرج لکم من الارض
و قریبہ عن روح بن واقعا ھو یرم ھذا وہو لیس منی اللہ علیہ وسلم
ما سقته اسماء فقیہ العشر و ما سقی بقرب ۱۰۰۰ الیہ فقیہ نصف العشر لان
العشر یجب فی الخارج لانی و الارض فکان ملک و عذوہ بمنزلة واحدة ۱۰۰۰
وقال ابن عابد بن فیروز المختار بعد ان قال صاحب البدائع ھذا امر
بما انزل اللہ من الوقف اما اذ ارضہم غیرہم یا لاھذا فیجری فیہما العشر
ان لیس الارض المستأجرة الخ اخرجہ ما قالہ - ۱۷۲

[۱] میدالنج ۵۹/۴

[۲] رد المحتار باب العشر ۵۴/۴

مطالعہ شرعی میں زمین کے اس محمول ونیکس کو کہتے ہیں جو سلطان اسلام و مومن کرتا ہے۔ غائب میں ہے:

”والعشر بعد العین احد اجزاء العشرة“

فتح القدر میں ہے:

”العراج ما يهوج من معاء الارض او معاء العلام ومسورة ما

يأخذ السلطان من وطبة الارض والناس“

منسراج کا مقیم

منسراج کی دو قسمیں ہیں (۱) منسراج مقاسم (۲) منسراج مؤقف: منسراج مقاسم زمین کی پیدوار کا نصف یا ثلث یا پانچواں حصہ قرار دیا جائے۔ ”منسراج مؤقف“ ایک معین مقدار لازم کر دی جائے۔ مثلاً پورے قریہ قرار دیا جائے، یا غلہ اور روپیہ دونوں لازم کر دیا جائے۔ درمختار میں ہے:

”الخروج موعود“ ۱۱۰ مروج مقاسمہ ان كان الواجب بمصر الخارج كالصبر

وخلود وخروج طيبة ان كان الواجب شيئا في الدمة بتعلق مالك من الاملاك

بالاخر من كاد صبح مصر وصرى الله مسلة على السواد

عشر کا ثبوت اور اس کا شرعی معیار

کتاب و سنت، اجماع و فت اور فقہائے اسلام کے اجتہادات سے عشر کی فرضیت ثابت ہے، بھی وہ نہ ہے کہ فقہائے ائمہ نے اولیٰ بعد سے و ثوب عشر کا ثبوت ہوا، نقل فرمایا ہے احمد بن محمد بن ابی بکر بن مسعود کا سنی معنی متوفی ۱۸۰ھ میں۔ خاتمہ المصلحین علامہ ابن کثیر شامی درمختار میں علامہ زین الدین نجیم بھارنکی میں فرماتے ہیں:

”انما الاول فالدليل على صحته لكتاب السنة، الإجماع والمقول“

اما الكتاب العقول ثمانية. اولها حقہ یوم عبده. والی ثانیة اهل الثواب
ان لعن منکره هو یقتوا. مصد العشر. والی السیة صریحاً
هو قوله صلوات علیک من فی السماء فسیة السماء فسیة العشر وما فی غیره
الو الیة فسیة صمد العشر. والی الإحسان ما فی الامة أصبحت علی
صمدیة العشر. والی العقول علی حوب ذکری فی الموع الاول لان اخرج
العشرانی من باب شکر النعمة واشد ان العشر وفیة علی الضیاع
بالعشر. صریحاً تطبیح النفس علی الذنوب وصریحاً. وکذا فی الطب
الایم عقلاً وطرقاً

فشی فریث کتاب اللہ. سنت رسول اللہ. اجماع امت. اور قیاس پاروں سے ثابت ہے
اس کی فریث پر کتاب اللہ کی پر آیت دیس ہے قیمتی کئے ان اس کا قی اوکرو۔ عامر
مفسرین امانات کے قافی ہیں کہ آیت میں مذکور ہے سے مرد عشر یا نصف عشر ہے۔ اس کی خبر
بہاری روایت کردہ حدیث پاک سے بھی ثابت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
میں آسمان میرے لیے اسی عشر اور زمین کی پہاڑی چریں یا دلوں سے جوئی جو اسی میں
نصف عشر واجب ہے۔ اجماع سے اس کا ثبوت باہر طور ہے کہ امت سے دے عشر کی خبر
پر اتفاق کر یا ہے۔ اور قیاس سے اس کی فریث کا ثبوت انہیں وجوہات کی بنا پر ہے۔ جو
ہم نے قریب اول میں ذکر کی ہیں کہیں کہ عشر نکال کر فقیر کو دینا نعت الہی کا شک ہے اور عاجز کو
دینا کی دے گی پر قدرت و قوت شخص کے مراد ہے۔ بلکہ اسی میں گناہوں سے جس کی حد
اور اس کا ذکر بھی ہے۔ اور یہ ساری باتیں عقلاً و شرعاً ہر طرح ضروری ہیں

خروج کا ثبوت شرعی

امام قاضی ابویوسف رحمۃ اللہ علیہ نے خروج کا نافذ کتاب اللہ اور تعالیٰ صحابہ کو قرار دیا۔

فرماتے ہیں،

"اما الحق لم یخرج منه ما خرج الامر من لان الله تعالى يقول في كتابهم

صد اقامہ اللہ عزوجلہ من اهل الجنة عابثہ والرسول والذى القرب والوليتا
والسالك وابس المسيد:

فقن ذنن کے فراع کی کوکبا بنا ہے۔ کیونکہ اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا: یومئذ ذلالتا وشر
نے اپنے دشمن کی شہرہ والوں سے وہاں اور رسول کی۔ بے اور دست و پاؤں اور شہرہ والوں کی
اور ساز و سامان کے لیے۔

پھر کاظمی موسوی نے کاغذوں سے قرآن مجید پر حضرت عمرؓ فرمودہ روق اور دیگر صحابہ کا ہمارا مکتوب
نقل فرمایا ہے ا وہ رقم فرماتے ہیں :

”لما انتج العوام مشاوم معروضي الشفعة الشعي فيه فرأى عاصم
بن بقة وكان راي مصر ان يتوكلوا بقتل. مثلا عليهم. قال فكيف
افسد لکم وادع من باق بطير تصدق بجمع علي تركه وجمع حراجه و
اتراوة في ابدى اعلم وومنع الاطراج علي ارضيهما والعزقة من
روؤمہم“

ہب سواد عراق فستج بواہ حضرت عمرؓ کی اللہ عزوجل نے اس سلسلے میں صحابہ سے مشورہ کر لیا
علاء بن مرثد کو اسے قہقہہ کر دیا ہائے حضرت عمرؓ کی رائے یہ تھی کہ عیسٰیؑ کو کیا جائے اس
کے حال کا یہ مجھ کو راجع ہے، پھر آپ نے یہ ایت تلاوت فرمائی: ... اور فرمایا: اے
تم تیرے مجھ کو دہن، جنہوں نے اسے جاہلی کیا، پھر تمام صحابہ نے اسے اسی مادی پر مجھ کو
فساد چلے، اس کے اہل کا قتل اس پر برقرار رکھے، ان کی زمینوں پر مندرجہ مفرد کر دے
اور ان کے نیسوں پر ہزینہ مقرر کرنے پر اتفاق کر لیا :

اب ذیل میں عمرؓ کی زمین اور اسراہی زمین کے تعلق سے فقہاء کرام کی بیان کردہ مجموعہ میں اور
مطلبے بیان کیے ہوئے ہیں، جن کی روشنی میں یہ فیصلہ کیا جا سکتا ہے کہ اسلام نے کن اراہی کو
عشری قرار دیا ہے اور کن کو سراجی؟ ہم اوپر ذکر کر آئے کہ بعض زمینوں کا عشری ہونا شرط ہے۔ نے

متعین فرمادیا ہے جو کبھی بھی مسراتی نہیں ہو سکتیں۔

علامہ برہان الدین مرغیان اپنی شہرہ آفاق تصنیف حرایہ میں فرماتے ہیں :

”قال ارض العرب كلها ارض مدثر وهو ما بين الحدیب الى المصم حرم
بالجس بمهرة الى حد الشام لان النبي صلى الله عليه وسلم (عليه
السلام) والغطفاء الراشدین لم يأخذوا والعراق من اراض العرب
والسمرقند الى يوسف كلها مغربية باجماع الصعابة :
قرب کی ساری زمینیں مغربی ہیں، مگر حدیب سے مین کے آری کے تک اور مہرہ
سے شام تک۔ کہیں کوئی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین نے عرب کی اپنی
پر مسراتی نہیں دیکھی فرمایا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک پورا بصرہ باجماع صحابہ
مغربی ہے :“

زمین کے عشری ہونے کی صورتیں

شریعت کی معین کردہ عشری زمینوں کے علاوہ دیگر عشری زمین کی شناخت کیسے کی جائے گی جو
اس مسئلے میں کتب فقہ میں زمین کے عشری ہونے کے مختلف ضابطے اور متعدد صورتیں بیان کی گئی ہیں۔ دلیل
میں ہم بن بھری ہوئی صورتوں کو نقل کر رہے ہیں :

(۱) بہان لوگ خود بخود مسلمان ہو گئے، جنگ کی نوبت ہی نہ آئی، (۳۱) مسلمانوں نے قہر و غلبہ اور زبردستی
دستی زمین فتح کر کے جاہلین اسلم یا عہد مسلمانوں پر تقسیم کر دی، (۳۲) مسلمانوں نے محرو یا شیوہ بنایا، یا
کھیت بنایا اور اسے محشری پانی سے یا محشری اور مسخری دونوں پانی سے سیراب کر رہا ہے، (۳۳) عشری زمین
کے قریب بڑی قحی سے کاشت میں لایا، (۳۴) ایسی بڑی کو کھیت بنایا جو محشری مسراتی دونوں سے قریب و بعد

لغات مجمع الانهر ص ۶۰۔ وحاشاء الساء ای ماء الاسہاس الواقعة فی ارض مغربية وماء الساء العذوق

جہا والغیر الواقعة جہا عشری مساکون ص ۱۰۱ ارض حرا حرة، فہذا ای کسی سے پہلے ولاحال نہ بعد حیت ہوا

المدارک فی ابدی الکھوض ص ۱۰۱ حدیث مسامیر ص ۱۰۱ افقہ علیہ ولا والعشری ما عدا ذلك

لیکن اراغنی کا مسراتی ہونا متعین ہے

عسری زمین کی طرح بعض زمینوں کا مسراتی ہونا بھی ضرورتاً متعین کر دیا ہے، اسی لیے
 ۱۔ زمینیں ہمیشہ مسراتی ہی رہیں گی، کتب قدیم مسراتی زمین کی تفصیل متی ہے و
 تخییر الالبصار و درمقار میں ہے:

أصوات الحاق و حدة من الغدق و قسمة من قوی الکرمۃ إلى حقة
 حلوای قریبة من اصداد و حدة ان عروما، من العلة قریبة شرق
 حلة إلى مشار ان مصر صفر لسطا احر طلا حرا حبة
 ہر ایہ یکسا ہے:

و مصر مصر لثمة حدة من فتح السواد و صبح الخراج طلبها معضم
 من المصفاة، و صبح من مصر من المصفاة معصوم العاص
 و کذا المصفاة صلی، صبح الحدح عفر الشاة

مسراتی ہونے کی صورتیں

اوپر ذکر کی گئی اراغنی وہ نہیں، جن کے خزاہی ہونے کی فقد، اسے تعریع فرادی ہے، لیکن
 مشرقی نقطہ نظر سے ان کے علاوہ کون کون سی زمینیں مسراتی کہا جائیں گی؟ فقہاء، احناف متعدد مرتب
 اور مابینے بیان فرما کر ان کا جو پورا تجزیہ کر دیا ہے، انہیں ذیل میں مختصراً کہتے ہیں:

- ۱۔ جو زمین مسلمانوں نے قبلاً فتح کر کے ان کے اہل کو ان پر برسرار رکھا۔
- ۲۔ مسلمانوں نے قبلاً فتح کر کے دوسری قبائل کے کا فلول کو دے دیں۔
- ۳۔ مسلمانوں نے صلح کے طور پر زمین فتح کی (اس سے کہ معتقد یہ مسئلہ تھا)
- ۴۔ مسلمان کے پاس عسری زمین تھی، وہ نے مسریہ لی۔

عشری اور خراج زمین کا صورتوں میں مذکور ہو، لاویہ فرق سے عشر و خراج کے مابین بنیادی فرق کی وضاحت ہو جاتی ہے۔ ان کے علاوہ بھی فرق نکالا جاسکتا ہے۔

نور حیات

الجواب (۱) آواز ہی ہو، حالانکہ تفسیر زمیندار کے بعد بارانی کے تعلق سے جو نا تو محل مرتب ہوا، اس کی روشنی میں ہندوستان کی زمینیں اکثر عشری ہیں، اور بعض خراجی اور بعض نہ عشری نہ خراجی، لیکن جب تک کسی خاص زمین سے متعلق خراجی ہونا دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو جائے۔ یہاں کی زمینوں میں عشری واجب ہو گا یا نہ الجواب (۲)۔ جن زمینوں کا عشری یا خراجی ہونا متعین نہ ہو ان پر عشر واجب ہے۔
روایت کر رہا ہے :

”ما يجب حبسا ليس بفسوق ولا حراما ولا مباحا ولا مباحا“

الجواب (۳)۔ جو کوئی جائزہ والی مالگہ، اری مسند بن کے حکم میں داخل نہیں، جو بنسٹ کی مالگہ اری اور منسراج شرعی میں نمایاں فرق ہے، خراج کا صرف تنگ اسلیمہ و غیرہ مسلمین کے مندرجہ بالا اور یہاں مذکور سلطنت اسلام ہے نہ کفر، اسلام اور نہ ہی گورنمنٹ مالگہ اری و مول کے علاوہ مسلمین کے مصالح میں صرف گرفت ہے۔ تو گورنمنٹ کو دی جانے والی مالگہ، اری کا خراج شرعی سے کوئی تعلق نہ رہا۔
(درخت اری کا ہے)

”مصرف العجزية والخراج للعالمات كسودت و سواہ فطر او حرم و غیرہ“

العلاء والفقير و به دخل طفله و نكاح و النساء والعالمات كسودت

فحصا و شہو و رشاہ و اصل و زرق العائنة و دران پیکر

الجواب (۴)۔ اگر ہندوستان کی بعض زمینوں کا خراجی ہونا دلیل شرعی سے ثابت ہو جائے تو مسلمان ملک زمین خراج کی پہلی قسم خراج مقاسمہ اور اگر کسی کو کسی پیر اور کسی نصف یا ٹکٹ یا بیع یا قس

اس مسئلہ میں مزید تفصیلات انشاء اللہ قریب جلد ہی ملے گی، جو زیادہ کرنے کی کوشش کر رہا ہوں :

دراگے گا، خرچہ سہولت پر فائدہ دینے کی صورت میں یقیناً عبادت سب سے کمزور کہ مسلمانوں پر شہنشاہ کا
وجوب بطور عقیدت نہیں ہوتا، نیز اس صورت میں شہنشاہ عام مسلمانوں کے مصالح میں صرف ہجو کا جیسے تعمیر
- ساجدہ دلاکس نہ فرمے -

الجواب ۵۱ :- کھانا دوا کا وجہ ہے نہ تو مشرک یا مقدس کی یا کسی کا جائز ہے، اور نہ ہی اصل پر دوا
میں سے ان ذرا جات کو منہا کرنے کے بعد مشرک یا کفر کا ہوا سکتا ہے، بلکہ کفر پیداوار کا عشر ذرا جانے سگا۔
اگر کثرت کی سیرانی یا شہنشاہ یا کسی کے پانی سے جو شہنشاہ ہے اور اگر زمین کی آبی پانی سے پانیوں سے
پانی نہا؟ مشین سے یا پانی زیر کر کے گئی ہو تو نصف عشر واجب ہے - - - - - شریعت ظاہر سے عشر
اور نصف عشر کا نہ صرف پانی پر رکھنا ہے، کھانا یا دوا یا دیگر مصارف زراعت پر چھینا، فقہاء مطلق ذکر نہیں
درمنا کرتے ہیں :-

"الختیج فی سقۃ ساء ایا مطر و صیغ کسہ و یجب نصفه فی سقۃ مطر
ایہ لو کثیر و دلہۃ او دولاب (مطرا فہ صوف ای کف) - لزوم و بان المطر
الزیر :-
حدیث میں منسرد یا نکلیا :-

"ما سقۃ البماء فقیہ العشر و سابق مطر و او دلہۃ فقیہ
نصفه العشر :-
روایت میں آیا ہے :-

"یجب العشر فی الاول و نصفه فی الثاني بلارضح البیروۃ المصالح و نصفه
البیروۃ کوی الامہار و البیروۃ العاصی و نحو ذلک :-
اس لیے عشر و نصف مشرکان کی سے متعلق ہوگا -

الجواب ۵۲ :- جن الامانی کی کاشت بنائی کے طور پر ہوئی ہے، ان کی پیداوار پر عشر و نصف کا احکام
فارم فرمایا ہے :-

درختہ ہا میں ہے :

”قوله لا رية ان يكون جد من ذب الارض فعليه ولو من العاقل فلعليه :

یا نعمہ :

رد المحتار میں ہے :

”والفعل ان العشر عند الامام علي و... الارض حلقا حدها كحلق

فولذو سعة وترمين العاقل بعينها وبه ظهر ان ما ذكره الشارع

هو قولهما انهما ما يحد من ان الارض حلقا قولهما بعينه

الدراسة فانهما لكانا كرو من التخصيص بماله المهر والعين

والمرج والارواح والخصف والطيرة ومهر من ان المخرع

رب الارض عند فليهما عندهما من غير ذكر هذا التخصيص

نظام زمان الملائع من ان الدراسة جائز احدهما والله شري

في الفلحة بوجهما مع العشر مطيعاً

مذکورہ بالا عبارت سے ظاہر ہے کہ عہدہ کا سال حنفی کے نزدیک صاحبین کا وہی قول راسخ ہے جس میں ”مطلق عشر کا جو ب و ک اور بتاؤ دار و د فون پر ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ د فون میں ہو، لیکن اگر مالک مسلمان اور بتائی یا غیر مسلم ہو تو عشر صرف ایک پر واجب ہوگا۔ اور اگر مالک غیر مسلم اور بتائی یا مسلمان ہو تو عشر صرف بتاؤ دار پر واجب ہوگا، کیوں کہ عشر گو کہ یہ دار پر ہوتا ہے، لیکن اس کا اہل حق مسلمان نہ ہونے کی حالت میں مسئلہ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ پیداوار پر عشر واجب قرار دیا ہے۔

موجز بحث

انجواب (۱) — پیداوار کا ہر مقدار پر عشر واجب ہے، بشرطیکہ پیداوار کی مقدار کم از کم ایک مارا ہو، البتہ نصاب شرط نہیں ہے۔

درخت زمیں ہے :

یجب العشر ملا شرط معاصر :

روا تھا میرا ہے :

تجب یہاں ان التصاب بشرط ان یبدا بحاشا :

الجواب (۱)۔۔۔ زمین سے پیدا ہونے والی کچھ چیزوں کو فقہاء نے وجوب عشر سے مستثنیٰ کیا ہے اور وہ ایسی چیزیں ہیں جن کی پیداوار سے منافع حاصل کرنا مقصود نہ ہو جیسے گھاس، ترہیز، زراعت، جھاڑ، کھجور کے پتے، کپاس، ترکاچوں کے رنج وغیرہ، لیکن اگر ان چیزوں سے زمین کے منافع حاصل کرنا مقصود ہو تو ان میں عشر واجب ہوگا۔

درخت زمین سے ہے :

یجب العشر ولا شرط بذلہ إلا فیما لا یقتضیہ استقلال الزمرح بحو

عطب وحب القرم وحبین وسحق وسمیع وتطوین وطمین واشمال

وشحر قطن ویاہ حبنا ویدار بطیع ورتہ وادویہ وکھلبہ وشونیر

حتی لو اضلل یہا یجب العشر :

بدلتا میرا ہے :

”قولہ لا فیما لا یقتضیہ الاستقلال“ اٹ رہی اس میں التمام علیہ المعنی

کانکتور وغیرہ لیس انرا ذہم ذائقہ وجب العشر کا معراج ہے بعد ذلک :

پانی میں کاشت کیا ہونے والی چیزوں میں وجوب عشر در عدم وجوب عشر کے سلسلے میں دینی خلیفہ ہے، دیوانہ پر مذکور ہوئی ایسی اگر ان چیزوں کا کاشت سے مقصود زمین سے منافع حاصل کرنا ہو تو عشر واجب ہوگا ورنہ نہیں۔

الجواب (۲)۔۔۔ چھٹی کو اس کاشت پر زکوٰۃ اموال کا حکم جاری ہوگا اس پر اس کا عشر جاری نہ ہوں گے کیوں کہ عشر کا تعلق زمین کی پیداوار سے ہے۔ علامہ کتب میں ہے : ”لحصر المتعلق بالعنقۃ

ہے اور اسی ضابطہ میں ہندو پاک و دوس ملک کی زمینوں کا حکم شرعی ہمارے اور ہی حرقہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں رائے و شائع تھا۔ اسی ضابطہ کے مطابق خزانہ قیامت کے دلائل اور دیکھ لادیکھ کے خواہی سمندر پر چوبی دی اور جب اس میں زمینوں پر قبضہ کر کے غاصبین میں تقسیم کر دیا۔ وہ طری کہ میں اور بی خزانہ کیل میں اور ہندوستان کے باقی زمینیں کی پسند اور ان کو شرعی طور پر اور ان کے بیگی ہندوستان آپس لگے۔

خوردوم۔ راجنئی ہند کا راجنئی جائزہ

پھر اور ان کے بیان میں کہ اسے میں کہ محمد بن قاسم نے ہمارا دیکھ لال کے خوشی سمندر پر چوبی دی اور اس میں زمینوں پر قبضہ کر کے غاصبین میں تقسیم کر دیا وہ طری کہ میں اور بی خزانہ کیل میں اور ہندوستان کے باقی زمینیں کی پسند اور ان کو شرعی طور پر اور ان کے بیگی ہندوستان آپس لگے۔

پھر خزانہ قیامت کے دلائل اور دیکھ لادیکھ کے خواہی سمندر پر چوبی دی اور اس میں زمینوں پر قبضہ کر کے غاصبین میں تقسیم کر دیا وہ طری کہ میں اور بی خزانہ کیل میں اور ہندوستان کے باقی زمینیں کی پسند اور ان کو شرعی طور پر اور ان کے بیگی ہندوستان آپس لگے۔

پھر خزانہ قیامت کے دلائل اور دیکھ لادیکھ کے خواہی سمندر پر چوبی دی اور اس میں زمینوں پر قبضہ کر کے غاصبین میں تقسیم کر دیا وہ طری کہ میں اور بی خزانہ کیل میں اور ہندوستان کے باقی زمینیں کی پسند اور ان کو شرعی طور پر اور ان کے بیگی ہندوستان آپس لگے۔

مشکلہ حرمانے دی، پس ان کے فرمانے کے مطابق ایسی زمین جو مائدہ عور پر کسی کے پاس ہمیشہ سے عسری
 چلی رہی ہو اور مستطیل میں گناہوں ہی کے پاس اور ملک میں باقی رہ گئی ہوں، ان کا عشر نکالنا ان پر ضروری تھا
 البتہ بات باقی رہ گئی کہ انسراجات کا سنت وضع کرنے کے بعد جو پیداوار اپنے منہ میں ان کا
 دسواں یا بیسواں حصہ عشر میں نکالنا چاہئے تو حق درخشا کے قول "ملاہ منع للہون اللہ ذی" سے بظاہر یہ
 معلوم ہو رہا ہے کہ بعد وضع انسراجات کی پیداوار کا دسواں یا بیسواں حصہ عشر میں نکالنا چاہئے۔
 لیکن متاخرین فقہاء میں محققین میں طرف گئے ہیں انسراجات وضع کرنے کے بعد جو نفع اپنے
 ان کا عشر نصف عشر نکالنا چاہئے جیسا کہ ان کے عبارت سے معلوم ہوتا ہے:

قَالَ الصَّبِيحِيُّ: مِثْلُهَا إِذَا كَانَتْ حِزْبًا مِنَ الطَّعَامِ لَمْ تَعْمَلْ إِلَّا بِالنَّصِيبِ
 وَبِجِبِّ الْعُشْرِ السَّاقِ لَا لَمْ لَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَتَوَقَّعَ ذَلِكَ بِمَنْعِهِ مِمَّنْ مَعْطَرٍ
 إِلَى الْمَوَاجِبِ

اور کاہر الطاق اگر یہ کہ اور جو گمیرنی کا قول "مِثْلُهَا" اور اوقی برائل لزمانہ اور واقعہ کے
 مطابق بھی ہے، اس لیے کہ کاشت کرنے میں بہت سی پیداوار ایسی ہوگی میں کرانا کے تیار ہونے اور
 پہلے کا وقت آنے سے قبل کٹا کٹ کر جانوروں کو کھانا شروع کر دیتے ہیں جیسے اجزاء برسیں
 اور دوسری چری وغیرہ اور بعض پیداوار ایسی ہوتی ہے کہ تیار ہونے اور پہلے کا وقت آنے سے قبل
 کاشتکار اس کا خود بخود نصف خود کھانا شروع کر دیتا ہے، جیسے سر، چن، ازو، سور، موگ، بھلی وغیرہ
 کے دانوں کو خود استعمال کرتے ہیں، اور اس کا ڈانٹھل جانوروں کو کھلا دیتے ہیں، اور اس استعمال کا
 بواسطہ خود اس، نہ کہ کریر سے بھی آتا ہے:

قَطْلُوا صَنِ شَمْرًا إِذَا انْشَرَّ دَانُو أَحْتَمَ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تَسْرِبُوا
 معلوم ہو کہ بعض پیداوار مثلاً چل کے بارے میں بھی ہے کہ جب اگر کھانے کے قابل ہو جائے
 تو اس کا کھانا چل قبل از ادبہ کی حد تک بھی کھاسکتے ہیں، اور نفع کا اشارہ اس میں ہو گیا کہ جو چل کھانا
 اس کا شمار عشر نصف عشر نکالنے میں نہ ہوگا، پس اس آیت کریمہ کا اشارہ اس طرف بھی ہو گیا کہ عشر نصف

دسویں

عشر و نصف عشر ہے یعنی میں دسواں بھائی بیسواں بھائی اور اسی بیسواں بھائی کے گھنٹے بیکار ہو کر
 میری بیسواں بھائی کے گھنٹے میں درکار ہو گیا بیسواں بھائی میری بھائی کے گھنٹے میں اور میری بھائی کے
 قدرت پروردگار نے میں دسواں بھائی کے گھنٹے میں کریمہ لا مصلحت لکھتے ہیں کہ عکس عکس میں
 شہادت و شہادت میں بیسواں بھائی کے گھنٹے میں کریمہ لا مصلحت لکھتے ہیں کہ عکس عکس میں
 معرفت بہت دور ہے کہ اسواں یا بیسواں بھائی دسواں بھائی کے گھنٹے میں کریمہ لا مصلحت لکھتے ہیں کہ عکس عکس میں

بیسواں بھائی عشر و نصف عشر ہے یعنی میں دسواں بھائی بیسواں بھائی اور اسی بیسواں بھائی کے گھنٹے بیکار ہو کر
 میری بیسواں بھائی کے گھنٹے میں درکار ہو گیا بیسواں بھائی میری بھائی کے گھنٹے میں اور میری بھائی کے
 قدرت پروردگار نے میں دسواں بھائی کے گھنٹے میں کریمہ لا مصلحت لکھتے ہیں کہ عکس عکس میں
 شہادت و شہادت میں بیسواں بھائی کے گھنٹے میں کریمہ لا مصلحت لکھتے ہیں کہ عکس عکس میں

اس وقت میں بیسواں بھائی دسواں بھائی اور اسی بیسواں بھائی کے گھنٹے بیکار ہو کر
 میری بیسواں بھائی کے گھنٹے میں درکار ہو گیا بیسواں بھائی میری بھائی کے گھنٹے میں اور میری بھائی کے
 قدرت پروردگار نے میں دسواں بھائی کے گھنٹے میں کریمہ لا مصلحت لکھتے ہیں کہ عکس عکس میں
 شہادت و شہادت میں بیسواں بھائی کے گھنٹے میں کریمہ لا مصلحت لکھتے ہیں کہ عکس عکس میں

بیسواں بھائی عشر و نصف عشر ہے یعنی میں دسواں بھائی بیسواں بھائی اور اسی بیسواں بھائی کے گھنٹے بیکار ہو کر
 میری بیسواں بھائی کے گھنٹے میں درکار ہو گیا بیسواں بھائی میری بھائی کے گھنٹے میں اور میری بھائی کے
 قدرت پروردگار نے میں دسواں بھائی کے گھنٹے میں کریمہ لا مصلحت لکھتے ہیں کہ عکس عکس میں
 شہادت و شہادت میں بیسواں بھائی کے گھنٹے میں کریمہ لا مصلحت لکھتے ہیں کہ عکس عکس میں

حاصل حاصل ہے کہ عکس عکس میں بیسواں بھائی دسواں بھائی اور اسی بیسواں بھائی کے گھنٹے بیکار ہو کر

ہر طرح اس مشہور واقعہ اور واقعہ کے حوالہ سے لکھا گیا ہے۔ یہاں مزید میری کئی تحقیق کے مطابق فتویٰ دینا غلط اور
 ناکامیوں پر مبنی ہے۔ اور انہی وجوہ سے متاثرین علماء کے فقہائے متقدمین اس پر فتویٰ دیتے ہیں کہ ان رجحانات
 وضع کرنے کے بعد جو بچے دیتے ہیں، ان کا دوسرا یا تیسرا حصہ تفصیل مذکور ایہ امر بعد کی سب ادا کر کے
 انہی کے لئے کوئی نیا اور اضافہ سمجھتا ہے۔ فقط۔

دو گویا یہ سوال کہ ان فقہائے متقدمین نے کب پیداوار کا فطران نصف فطران کے لئے کا فتویٰ دیا
 دیا کیا وہ تھے؟

تو جواب یہ ہے کہ اس زمانہ میں کبھی آسمان تھی۔ زمین میں قوت امبات بہت تھی اس پر تازہ شہد
 ہے۔ اور یہ سب اس کا اپنا تجربہ بھی کا تحت کے سلسلہ میں ہے۔ فقہان بھی سمجھا۔ وقت صحابہ کی وہ بہت
 ہو جاتا تھا۔ نہ کثرت یعنی جتنی تھا، اور اب وہ حال نہیں رہا۔ حالات بدل گئے، شاید مشکل سے اور تکلف
 کا دشوں کے بعد پہلے کا طرز اس پر پیداوار ہوئی ہو، اس لیے وہ حکم بھی بدل گیا۔

کما جمل مضیہ مذکور، انما مطلق الشرعیۃ ولا یستقر تصدیق الا حکم و یستند الیہ

اور میں تو یہ انتظام کے شواہد و اشارات لکھا بہت ہیں، مثلاً:

۱۔ یہ کہ متقدمین کے نزدیک اگر میسر شہید کے پیش نظر کثیر جماعت مساجد و مسجد گاہ و مثلاً
 استحقاق کی جماعت میں مردوں کے ساتھ شاہل ہونے سے بھی اگر متاخرین نے تبدل حال کی وجہ سے وہ حکم
 اپنی نہیں رکھا، اور کبھی نہ ثابت فرمادی۔

۲۔ استحقاق علی الطاعات مطلقاً ناجائز اور ممنوعاً تھا مگر متاخرین کی وجہ سے امامت بنامز جو تابعین
 عبادت ہے اور قربت محض ہے، مگر متاخرین نے امامت صلوٰۃ و اذان کا بہت کو جائز قرار دیا۔

۳۔ مرتبہ حدیث پاک میں ہے،

”افضل الفیوض ولا تعلو علیہ لکم ۱۰۰۰“ اس کا ہر وجود تعظیم قرآن میں اہمیت لینا
 جائز قرار دی گئی۔

۴۔ اور مثلاً اگر وہ اخبار کثیر کے مطابق غاصد مساجد کے دروازوں کا ہر وقت کھلا رہنا مطلوب

محاورات کو معادلات پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہوتا۔ ہاں اگر نظم و شعر کو محاورات والی چیز نہ کہ دوسرے کچھ متشابہت فرسید کی ہے تو حکم رکوز کو ذرا دیکھ سکتی ہے۔ اس پر خبر رکھو کہ حکم و شعر کی تغیر میں حکما ہے اور ایک نظر دوسری کے لئے جہت میں ملتی ہے لہذا یہ فرقہ تمام خاتم ہے کوکل آیات و احکام کے بعد جب مال بحر مقدار نصیب فاضل مال کی طرح باقی رہ جائے۔ و صرف اسی کا یا یہ سوال ہے رکوز کی لکلا جائے گا۔ اس سے مزید مسئلہ عشر میں قیام حاصل کی جا سکتی ہے۔ یہی کہتے ہیں اسے مفصل طور پر یہ کیا جوں اور بخوف طوالت اسی اعتبار پر حکم و شعر میں کیا جاسکے گا۔ و اور ایم ہے کہ اب تو آیات و احکام تسلی ہو جائیں گے۔ فقط۔

دالت خدائی و علم۔

العَوَابُ وَبَالُكَ، التَّوْفِيقُ :

اس واسطے اس سچی بات میں غلوں نہ کرو یہاں (۱) ہندوستان کے زمینوں کی شرحے
حیثیت (۲) اسلامی مالیاتی ادارہ کا خاکہ (۳) کچھ زمینوں کے معصی کی شرعی حیثیت۔
سوال ۱۔ ہندوستان کے زمینوں کی شرعی حیثیت۔ یہ زمینیں کئی طرح کی ہوں گی؟
جواب۔ پہاڑی علاقہ کی زمینیں حوالہ کی پیداوار کا شرعی حکم۔
۲۔ فوری جنگلات، ان کی زمینوں کا حوالہ کی پیداوار کی شرعی حکم۔
۳۔ میدانی علاقوں میں، ان زمینوں میں حوالہ کی پیداوار کا شرعی حکم۔
۴۔ میدانی علاقوں میں، خشک کے علاقوں میں، ان زمینوں کا حوالہ کی پیداوار کا شرعی حکم۔

۱۔ پناہ کی زمیںوں کا اور ان کے اعلیٰ و پیداوار کا شرعی حکم

نو: — موزے زمین کا اور اس کی پیداوار کا شرعی مسکن۔

(۲) — کائنات کی تخلیق کا اور اس کی پیداوار کا شرعی حکم

ان ساتوں قسموں کو اور ان میں ہر ایک کی پیداوار داندہ کی کاشت کی غلہ بیک الگ جیلان کر ۱۲ اور ان کی شری حیفیت بتلا، چت تفصیل دلب ہے۔ سب کا تفصیلی حکم کھنے کے لیے نئی پیغم علیہ السلام اور کار بھوں گا۔ اس لیے اس وقت ان ساتوں قسموں کے اب اس عنوان (خبرہ) کی شری حیفیت تفصیل فرما رہا ہے۔ اس عنوان کے پچھلے سبب سبب سبب کی وضاحت کا ذکر کیا جائے گا۔ اس تفصیل کو پچھلے

نظر رکھا ہوا ہے کہ وہ جو بیرون شہر باغی تہذیب سے

راضیات داشت رہا نہ رہا۔ اب اعلیٰ درجہ کے مسلمانوں کا عین بھی خردمند مشہور
اباؤں پر یہ بات درج ہے کہ یہ قوم کی تہذیب

۱۔ اراضیات عشر

ارضیات عشر وہ اعلیٰ تہذیب کے میں خدایات کے لوگ خود کو مسلمان ہو جائیں تو ان کی
زمین عشر کی قدر دی جائے۔ اور وہ جو ان زمینوں کے مالک و متصرف قرار دے جائیں۔ ان کی زمینیں
خدایات کے نام سے اس لیے کہ ان کو مسلم پیمانہ پر تقسیم کر دیتے تو وہ بیٹنا بھی جائیداد تک
نہ رہ جاتیں تھیں۔ خود ان کی تہذیب، و غیرہ جادینا اس پر کاشت کریں تو بھی وہ زمین عشر ہی بنتی تھی۔
اور کاشت کر کے دلوں کو پورے مالک و حقوق اس پر خاص ہو جاتے تھے کہ وہ طریقہ و درودت پر و غیرہ
سب باتیں کر سکتے تھے۔ اور وہ زمین کاشت عشر قرار پاتی تھیں، صرف ایک شرط پر ہی کہ وہ زمین کو
خود کاشت کر سکیں۔ یہاں تک کہ ان کو اپنے قسم کی ملکیت ہی ہے تو وہ عشر کی باقی رہا نہ سکتی۔ کیوں کہ عشر
انھیں اپنے حق میں دے دیتا۔ اور ان کو حق فعل معادل ہوتا ہے۔ اور مسلمانوں کے مطابق عشر اور نصف
عشر ہوتا ہے۔ انھیں چاہیے کہ انھیں انھیں انھیں انھیں انھیں انھیں انھیں انھیں انھیں انھیں انھیں انھیں

”واللہ اعلم بالصواب“

۲۔ اراضیات شہرانی

وہ اراضیات ہوتی تھیں جس کے باشندے خود مسلمان نہیں ہوتے اور یہ تو لوگ کہہ کر
کہ بعد از اسلام انھیں نے انھیں کہ وہ زمین کو کاشت کریں کہ انھیں تو انھیں کے قبضہ و ملک شدہ چھوڑ دیا اور
اس قبضہ رکھنے پر کاشت کرنے کے عوض کے طور پر حق رقم مقرر کر دیا۔ اس رقم کو خزانہ کہتے ہیں، اور
اس زمین کو خزانہ کہتے ہیں۔

اس مسلمان والی زمین کو قبضہ کیا رہنے والے خود مالک شمار ہو سکتے تھے۔ انھیں کو چاہیں
درودت کریں۔ چاہے مسلمان کے۔ کہ خزانہ کریں یا غیر مسلم کے ہاتھ وہ زمین خزانہ ہی شمار ہوتی تھی۔

چنانچہ خاک فغان میں شاہی مہمانوں سے ایک نادر یعنی مدنی بلی بی بی قی، اکامیرہ کے غائب
 سے تھکے ہوئے بہت تھوڑی تھوڑی روٹی بھی تھوڑی ہی، چھ مفتی قی و بی بی قی وغیرہ
 پرانے کوٹہ میں، اہل خانہ نے شہر بیت ادا کر کے اس کی باقی پر نیز باضیات خواہ سب
 برابر تسلط اور اپنی غیبت قرار دے کر قی، اسی طرح، فضیلت موت میں دوا دیا، موت ادا کرنے سے
 باقی روٹی میں، یعنی اور سر، خیر، عمار کی پرتی زمین، اور خود و نہایت ورنہ کی زمینوں پر استیلا کر کے
 اپنی غیبت قرار دے کر یہ تمام ملک و زمینیت پاکستان میں تھوڑے بہت زمینیں ہیں، ان ملک و زمینوں پر
 اور دولت، یہ کسی انسان کی ملک نہیں تھیں، بلکہ صرف اللہ کی ملک ہیں، اور یہ زمینیں جو اس کو حاصل کرے خواہ اس
 کے لیے لگا، استعمال مباح ہو جاتا ہے، فرض انگریزوں کا یہ استیلا اس پر جوں پر خاصا نہ تھا، انگریزوں کو
 اس سے اراضیات کا شت اعتراف و تسلیم نہ تھا، یہ کوئی غلط اعتراف نہ تھا، سمیت شاید ہی نے اس پر اس وقت
 تعرض ہی نہیں کیا، اور غارت زمینداروں کا قانون بن جانے کے بعد جب حکومت نے اراضیات کا حق
 پر قبضہ کر کے، اس کو زمینداروں اور اصلی مالکوں کے قبضہ و دخل سے نکال کر چر اپنے قانون کے مطابق مالکوں
 و سس گرو زمین گرو و غیرہ کے کسی کو بھی دھپا میر و غیرہ بنادیا تو اس طرح کے اراضی کا حق پر تعریف کرنے
 سے حکومت کے استیلائے مالک نہ کا حق ہو گیا، اور شیلنگ کا قانون جاری ہو جانے کے بعد یہ استیلا
 مالکانہ اور واضح ہو گیا، ہر جو میر و صروں کے حق میں یہ معاملہ ان کے نام کا نہیں ہوتا، بلکہ
 ایک قسم کا اجارہ اور ملکیت ہوتا ہے اور ملکی قانون کے مات ہو کر ہے، وہ کیا یہ مشبہ اجارہ یا ملکیت میں مدت
 اجارہ و مدت ملکیتیں معلوم ہوتی ہے ورنہ یہ معارفہ مد ہو جاتا ہے، تو جواب یہ ہے کہ یہ حکم شرعی ہوتا ہے
 اور یہ دینے والے اس کے مطابق ہی نہیں، بلکہ یہ مشبہ متوجہ ہونا ہو گا، کس ابا بعض۔

اور پھر حق الامراض کی بیخ و بن، یہ میر و غیرہ تصرفات کی یہ اجازت بھی تعریف ملکہ ہیں جو ملک ایک قسم
 کی ملکیت ہوتی ہے اور قانون اجازت کا غنائ ہوتی ہے اس کے حکومت کی اجازت سے ضرورت ہوتی ہے
 اس لئے اس کو ملکہ قانون بھی نہیں کہہ سکتے بلکہ صرف مراعات کا درجہ ہوتا ہے اور اسی لئے غرضی وراثت کے
 اجراء کو بھی کسی اختیار جو مالکانہ تعریف کی ایک قسم ہے نہیں ہوتا۔

نبی و جہ سے بعض حضرت نے اس استیلا کو، استیلائے مالک کے جانے، استیلا، منظر، غلبہ، اور قضا
 پر منطبق نہیں ہوتا ورنہ کچھ میں آگے اور اس پر کلمہ مالکانہ غارت کا جاری ہو سکتا ہے۔

قرآن شریف شہود اور باخبر میں پائی جانے والی زمیوں کی پانچویں قسم۔

۵۔ اراضیات بیت المال

ارضیات بیت المال کی حقیقی حیثیت یہ کہ کوئی گھڑ چکا ہے اور نہ ہی قرضہ دینا ہے۔ اس کے جہان سب کا مال و محکم بھی سب دیکھ کر انسانیات کی طرف سے جو کیا ہے۔ اسے صرف بیت المال کے شرعی معنی اور اس کے مصارف پر جان کر کے مضمون قلم کرنا چاہئے گا۔

بیت المال شرعی کا معنی ہے شرعی فرائض جو امام المسلمین کے تقرر کی دفعات میں قائم کیا جائے۔ مگر امام المسلمین اس کا مالک نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کا منتظر و حافظ تمام ہوتا ہے۔ چنانچہ زمرہ المسلمین میں اپنی ذاتی اراضیات کے لئے جو وسط درجہ کا عین لے سکتا ہے اور یہی اور اس کی بات کا گھڑا ہے کہ اس کی آمدنی کسی غیر صرف میں صرف نہ ہو جائے۔ اور بیت المال کے مصارف کتب مذہب میں مفصّل و اہل طور پر مذکور ہیں اس کے مطابق عمل کرنا لازم رہتا ہے۔ اور اس کی حقیقت منقہ ہوئی ہے امام المسلمین کی کوئی چیز بیت المال میں دیدہ نہ ہے اسی طرح کسی دوسرے شخص کی کوئی چیز بیت المال میں دیدہ نہ ہے اور کسی کی کوئی زمین یا چیز ان کے الاراثہ ہو جائے اس کی کوئی وارث نہ ہے تو یہ بیت المال میں داخل ہو جائے اسی طرح عسکر و فرائض کی آمدنی اور اقارب ظاہرہ کی ذکاوت یہ سب بیت المال میں داخل ہو جائے اور بیت المال کے مصارف صرف مسکین و اہل جی ہر گز اس کا صرف کرنا لازم نہ رہتا۔ اور نہ ہی تمام امور کی ذرہ سبکی دفعات سب امام المسلمین کے ذمہ واجب ہوتی ہے۔ یہاں کہ توقعات اور توقعات کی آمدنی اور مصارف کا ہر سٹی اور اس کی آفاقہ مضمین کے ذمہ واجب ہوتی ہے۔ عمر امام المسلمین ادا کف کا ہنگ نہیں ہوتا نہ تو اپنے ذاتی مصارف میں رہ سکتا ہے اور نہ تو کسی دوسرے شخص کو مشاغل و اقباس کے خلاف دے سکتا ہے۔ چنانچہ بیت المال شرعی کے ہر کام میں تفسیر کا موقع تو نہیں ہے صرف اس کے بعض مصارف کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے مثلاً مسکین کے ازیات اور کسی دوسرے کے اقباس اور عالمین و غیرہ کے وظائف ملک و مصلحت۔ نذرانہ دینا کے وظائف اور غراہ و مساکین کے وظائف وغیرہ وغیرہ۔

واللہ اعلم بالصواب

بایں

وَأَن تَكُونَ مِّنَ السَّاعِيْنَ

مکرمی

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

عافیت و ضرورت و بلکہ ضرورتِ مطلوب سببِ امید نہ آئینہ عافیت ہوں گے۔ انگریزی و لغتِ نذرہ بخیر ہے، چنانچہ مسیحیاد کا یہ دولت نامہ تاریخ مسیحیاد سے صرف ایک ہفتہ قبل و موصول ہوا اس لیے تفصیلِ جواب : لیکن ہر مذمتِ فلاح ہوا۔

ہندوستان کی زمین کے موضوع پر مقرر اس سے قبل ایک تفصیلی کلام کھڑا کر چکا ہے۔ شاید اس میں ہندوستان میں مسندِ ضرورت و فلاح کے بارے میں کچھ تشکیک رہی ہو اس لیے مقرر اچھے عرض ہے کہ فلاح تو عقل و تجویزِ معاد کے طور پر موصول ہوا تھا اس لیے فلاح اللہ تباری و تبارہ غیر شرعی مطالبہ کے واجب ہونے سے ختم ہو گیا، البتہ مشرک کے باعث ایمانِ غرض ہے کہ جو زمین زمانہ قدیم کے کسی مسلمان کی ملکِ مشرعی قرار پا کر پہلے آری ہو یا اس انقلاب کے زمانہ میں کسی مسلمان کی ملک سے منتقل ہو کر کسی مسلمان کی ملک میں آگئی ہو وہ زمین میں کسی غیر مسلم کی ملک نہ گئی ہو تو وہ زمین غیرِ مشرعی ہی باقی ہے نہ۔ انگریزی حکومت کے کسی غیر شرعی مطالبے و غیرہ کی وجہ سے اس کی مشرعتِ معرفت ہو گیا۔ خاتمہ زمیندار کے اس قانون میں استیلاء بلکہ نہ کہا جائے یا منتقل نہ کیا جائے، اس سے اس زمین کی مشرعت میں کوئی فرق نہ آئے گا۔

پہلی میں حضرات کے نزدیک یہ استیلاء یا کچھ نہ ہوا ان کے قول کے برخلاف ہی دیکھنا انہی کے لئے عزیز و محترم ہو جائے گا کہ زمین کو استیلاء نہ کیا نہ اس میں تہہ و تحت نہ ہو گیا ہے اور تھانہ اس سے جتنی دیکھی ہے سب سے کہ نہ دیکھنا مشرک اگر کہنے میں نیز اس لیے کہ مشرعات کے قیام کی چیز ہے، اور عبادت میں بہت سی ادا کا حکم ہے۔

امتداد و وجوب شش کے متعلق ہے۔ ۱۱۔ اُنہی کی عزت ہو کہ انہیں ہائے گلاب قریب ہی تھا کہ
کیوں کہ یہ ادا کیے گئے اور برکت ہوئی جلد ہائے گلاب کے معروف شریعتی عقیدہ کے ذریعے ہائے نیک کام
میں زیادہ سے زیادہ اسے تاکہ برکت حاصل ہو۔

۱۲۔ اس سند میں نصف شش کی "سے کی کہ ہے، کہ اس کو ازواج کاشت و وضع کرنے کے بعد
صرف باقی کا شش نصف مترا" کہا جاتا ہے۔ گویا ازواج کاشت و وضع کیے جوتے ہیں پیدوار کا دواں یا بیسول
معدہ دیا جائے جب کہ اس کے بعد میں ہم حور سے ازواج کاشت و وضع کیے بغیر پیدوار کا دواں یا بیسول
معدہ ادا کرنے کے قابل ہیں، مگر علمائے ائمہ فریقین میں سے بعض نقضین اشارہ انعموں کی حد سے فرماتے ہیں کہ
ازواج کاشت و وضع کر کے نصف کا دواں یا بیسول معدہ ادا کیا جائے مثلاً آیت کریمہ "واخوانہ بعد حصہ" میں بھی
یہ اشارہ موجود ہے کیوں کہ قیاس سے واضح ہے اور نفع کہتے ہیں اس مقدار کو جو ازواج کاشت و وضع کرنے
کے بعد بچے اور اس آیت کریمہ سے وضع ازواج کے بعد بچے اس کا دواں یا بیسول معدہ دینے کا حکم
نکلا، اسی طرح حدیث پاک میں ہے کہ جب اسوئی پانی سے میرانی ہو جائے تو دواں معدہ اور جب خود پانی
و غیر سیرانی ہو تو صرف بیسول معدہ، اور اس میں کھلا اشارہ ہے کہ اس طرح میراب کرنے میں ازواج کاشت
پڑیں گے اس لیے صرف بیسول معدہ کاملاً بہت، اس مضمون و مفہوم کی اور بھی روایات ہیں ان سے بھی ایسا
یہی معلوم ہوتا ہے۔ پھر اشکان یہ پیدا ہوتا ہے کہ مقتدین نے کیوں اس کا خلاف نہیں کیا تو وہ یہ ہے
کہ ان کے زمانہ میں زمین کی قوت انہی بہت قوی اور کثیر ہوتی تھی، اور یہ سب کاوشیں نواح کی ہیں۔
نہیں کرتی پڑتی تھیں، اسی لیے ازواج کاشت کا حساب کرنے اور دیکھنے کی جانب التفات نہیں
ہوتا تھا، اور اب زمین کی قوت انہی بہت کمزور اور قلیل ہو گئی اور کاوش بہت کرنی پڑتی ہے اور
ازواج معلوم کرنے کی جانب ذہن زیادہ جاتا ہے، نہ وہ ہیں گویا اور فقیہان بطریقہ شیعہ وہ ہے، لہذا یہ
نصف "حصہ" صحیحہ "درمان" اور اس کے شواہد ہ شمار منقول ہیں اب "بعد" کوئی لازم اتنی
کاوشیں اور خرچہ نہ کرتا ہے کہ بعض متبرقعہ کوئی خرچہ بھی نہیں لگتا ہے یہی صورت میں کل پیداوار
کا دواں یا بیسول نکالتے کہ کھریں تو وہ دواں یا بیسول، بعض "سند" لازم اسے کا کھریں

میں ہے۔ اس لیے میں مشرب بافتہ بھی پکی نکلا۔ اغرابات کا شرت و شرت کرنے کے بعد دوسرا ایسی کوئی
 حصہ نکالا ہائے۔ پھر اگر کوئی شخص یا مشرب کہے کہ جب یہ بات ہے تو "واتوا حشرہ یومہ صدام۔ الایۃ"
 کی قید کا کیا فائدہ ہوگا۔ تو قاعدہ یہ ہے کہ اغرابات کا شرت کا حکم "یومہ صدام" آتے آتے عمل ہوا
 جاتا ہے اور اس حکم میں اصول تجارت کی طرح کوئی صحیح نصاب نہیں اور نہ حوالان کوئی کی شرط ہے اس کا اعتبار
 یہاں ہے کہ جلد جلد "یومہ صدام" میں بعد و شیخ اغرابات حشر و شرت کا حکم ہو اس کو ادا کر کے
 مسکد و شیخ مابقی کر لیا جائے۔

واللہ اعلم۔

مَعْرَاوُلْ

عشیر و خراج کی حقیقت

اور—مولانا اصلاح الرحمن قاسمی، خادم مذکور، مفتاح العلوم (مجموعہ مذہبی و علمی)۔

عشیر کا ثبوت قرآن و حدیث اور اجماع اہل سنت اور عقل و قیاس تمام اول سے ہوتا ہے۔

عشیر کا ثبوت قرآن سے:

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَأَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ مَحْسُودٍ“ اسی آیت کریمہ میں یہ لفظ ”مَحْسُودٌ“ مذکور ہے، وہ نام صحابہ کا دینے اس سے مراد عشیر اور لفظ ”عشیر“ بتایا ہے، ایسا ہی باری تعالیٰ نے دوسری جگہ ارشاد فرمایا ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتُوايُوا لِيَوْمَ تَأْكُلُ السُّيُوفُ رِجَالَكُمْ“

میں الانذار میں:

”یَا اَیُّہَا الَّذِیْنَ آمَنُوا اسْتُوایُوا لَیَوْمَ تَأْكُلُ السُّیُوفُ رِجَالَكُمْ“ اسی آیت کریمہ میں اس بات کا دلالت موجود ہے کہ زمین کی پیداوار میں تقاریر کے لیے بھی قحط ہے جیسا کہ قحط کی وفادات کی طرف مشیر ہے، جس کے معلوم ہو کہ قحطی قحط میں انھی بار اور فقر اور دلتوں کے قحط میں، پھر قحط کی مقدار کیا ہے، سنت نبوی سے قحط کی مقدار معلوم ہو گئی ہے۔

عشیر کا ثبوت حدیث سے:

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مَنْ سَفَعَا لِمَا فِي بَيْتِهِ مِنَ الْعَشِيرِ وَمَا سَفَعَا“

بغروب اودمالیۃ ففیہ نصف العشر :

مگر گنہگاروں کو آسمان میرا بکرسے اس میں نصف عشر ہے اور میں کو ذول وغیرہ سے پہنچا
ہلے اس میں نصف عشر ہے :

عشر کا ثبوت اجماع امت سے

تمام علمائے امت نے عشر کے وجوب پر اجماع کر لیا ہے ۔

عشر کا ثبوت قیاس سے

عشر فقیروں کو دینا شکر نعمت کے باب سے ہے اور فرائض کے ادا کرنے میں تعویذ بخشتی
ہے اور عشر کے ادا کرنے کی وجہ سے دلوں کی صفائی ہوتی ہے اور یہ نیز یہی عقلاً و شرعاً مطلوب ہے ۔

عشر کے واجب ہونے کا سبب

ارض نامی کا ہونا ہے ، فارغ کی وجہ سے حقیقت کے اعتبار کرنے کی وجہ سے ، لہذا عدم
خواب کی وجہ سے عشر لازم نہ ہوگا ، برخلاف خیرات کے اس میں دونوں یعنی فارغ یعنی اور فارغ تقدیر
دونوں کا اعتبار ہو سکتا ہے ۔ باقی وجہ اگر زمین کی زراعت پر قدرت کے باوجود زراعت نہیں کیا تو اس پر
منسحاق لازم ہوگا ۔

عشر کی تین قسمیں

اول قسم بذکر ہے بلا خلاف ، دوم ناجائز ہے بالاتفاق ، سوئم جس میں اختلاف ہے ، اول
قسم کی تفصیل یہ ہے کہ زراعت اور کاشت کے بعد اسی طرح اگلنے کے بعد عشر کے ادا کرنے میں جلدی
نہی ہے ، کیوں کہ سبب کا وقوع حقیقت کے اعتبار سے ہو چکا ہے اور دوسری صورت جو ناجائز ہے
بالاتفاق وہ یہ ہے کہ وقت سے قبل عشر ادا کرنے میں جلدی کر ڈالے ، مثلاً زراعت سے قبل ہی ادا کر ڈالے
تیسری صورت جس میں اختلاف ہے ، یہ کہ عشر ادا کرنے میں جلدی کرے زراعت کے بعد نہات سے پہلے

تو یہ صورت حضرت امام ابو یوسف کے یہاں جائز ہے اور حضرت امام مالک کے یہاں ناجائز ہے۔ اسی طرح
برسر انا اور جزیرہ میں قبیل جائز ہے۔

عشر کے شرائط

وجوب عشر کے کچھ شرائط تو اہل بیت سے متعلق ہیں اور کچھ کلیت سے متعلق ہیں، مگر اہل بیت کے چند
شرائط ہیں،

۱۔ اسلام کے ساتھ مکلف ہو، کافر نہ ہو، بکول کر عشر کی عبادت کے مستحق ہیں، یاں وجہ عشر کے
شرع میں یہ بھی ہے کہ عشر کی اجزاء مسلمانوں سے کی جائے، جب یہ بات ہے تو کافر پر عشر کا حکم عائد نہ ہوگا۔
میکوں کہ کافر عبادت سے کیا رستہ، جس طرح کے کافر نہ کوفا نہیں ہے، یاں وجہ ابتداء کفار پر عشر کا
وجوب نہیں ہو سکتا، اور جب عشر کا وجوب الی پر مشہور ہو گیا، اب کفار اور یہود اور ذی کدورات نام میں
رکھنا اپنی ادا منی سے پیدا ہونے والے غلط سے ظالمہ افشاء امر مطلق ہو گیا، تو مسراج کا تین ثابت ہو گیا
باقی ابتداء کی قید تو یہ اس لیے کہ مبرا دینی کی کلیت میں کسی کتبے میں ہے، اس کے متعلق فیصلہ کیا جائیگا
مسلمان بول کہ اصل عبادت میں سے ہیں اس لیے عبادت سے اس کی ابتداء رکھا گئی، اس کے برخلاف ذوال
عبادت نہیں ہے، اس لیے کہ کفار کے لیے ابتداء ثابت کیا گیا۔

اور اس کے بعد اصول یہ ہے کہ میں ادا ہوئی عشر کا مندرآمد ہو چکا ہے اس پر مغزی ہوگا، جس طرح
کے مسراج میں تبدیلی نہیں ہوتی، یعنی جس طرح جس ادا منی کا مسراج کا عمل جاری ہو چکا ہے، اب اگر وہ مسلمان
کے قبضے میں بھی آئے تو مسراج ہی لازم ہوگا، کیوں کہ مسلم میں وجہ وجوب ہنسان کے الی ہیں، لہذا ان کی
تغیر و تبدل کی ضرورت نہیں ہے، لہذا مسراج سے عشر کی جانب امتثال کی اہمیت نہ کی جائے گی۔
اور آجی ہارے اعمال یہ ہے :

”کل ارضی ابتداء مت مضروب حق علیہا ان لا یستعمل الحق بتبدل
للأرض، ولا الخراج، والعامة یستعملها کل واحد منہما مؤذنا“

الأرض لا تعلق له بالمال حتى يهب في أرض غير مملوكة فلا يفتل
 ما تعلق بالمال فاما المسلم فمن أهل وجوب العراج في الجملة فلا
 ضرورة الى التعمير بتبدل المال :

ہر اراعی میں پرا دلا ایک فی عشر اخراجات عین جو چکا ہے تو اب اس حق میں تبدیلی نہیں ہو سکتی
 مگر ہر مالک میں تبدیلی ہوئی ہو یا پہلے کفار مالک تھا اب مسلمان ہو گئے ہیں یا اس کے برعکس مسلمان مالک تھا
 پھر کفار مالک ہو گیا ، جیسا کہ زمین میں تبدیلی نہیں ہوتی ، اور علت عامہ ان دونوں کے درمیان یہ ہے کہ
 اعتد اور نزاع اس سے ہر ایک اراعی کی موت ہے ، اس کا تعلق مالک سے نہیں ، اسی وجہ سے یہ غیر ضرورت زمین
 میں بھی واجب ہوتا ہے ، لہذا مالک کے اختلاف کی وجہ سے موت میں اختلاف نہ ہوگا ، اور مسلمان و کافر
 کے اراعی زمین و غیرہ ، لہذا مالک کے تبدیلی کی وجہ سے غیر ضرورت کی ضرورت باقی نہ رہی ۔ رہا یہ سوال کہ جب
 تبدیلی موت میں نہ ہوگی تو اگر کفار اراعی عشری کو فریہ سب سے تو اصول مکرر کے مطابق اس پر عشر لازم ہوگا
 کیوں کہ موت میں تبدیلی نہیں ہوتی اور چونکہ صاحب الشتر کفار میں ، اور کفار پر عشر لازم نہیں ہوتا ہے
 کیوں کہ عشر عبادت ہے اور کفار کے لیے عبادت نہیں ۔

جواب یہ ہے کہ مذکورہ قاعدہ کے تحت نظر تو ایسا ہی ہے کہ موت میں تبدیلی نہیں ہوتی ۔ مگر
 ضرورت کی وجہ سے اعتقال من العشر اراعی الخراج جائز قرار دیا ہے ۔
 مما سجد بامتنفسہ

فوالله من والاخذ ان مؤنة الارض لا تتغير بتبدل المال إلا
 لضرورة او لى حق ذي اداء اشترى من مسلم من أرض مشر ضرورية
 لان المال ليس من أهل وجوب العشر :

قاعدہ تو یہ ہے کہ اراعی کی موت میں تبدیلی نہیں آئے ، مگر مالک میں تبدیلی آجائے مگر ضرورت
 کی بنا پر تبدیلی کرنی پڑتی ہے ، اور ضرورت پیش آئی ہے کہ ذلک نے مسلمان سے اراعی عشر فریدی اور
 کافر نے کوجب عشر کا اصل نہیں ہے ، پس وجہ تبدیلی کی ضرورت پڑی ۔

۲۔ رب غافل ہے، بلکہ بتویر اہمیت کے شرہ میں سے نہیں ہے، بلکہ عشر میں لایعقل وغیرہ اور جنون
مکاتیب، دونوں اسائی دقات وغیرہ تمام ہر وقتوں میں پڑتا ہے، لہذا کریم کے قول:

"ما سئلہ الماء فغیب العسر، وما سئلہ العسر عودا العسرة"

فغیب نصف العسر۔

اور: نہ صرف فی کے قول:

"بإیہا تہب من العنوا، فتنوا من طہات ما اکسبتہ وکما

تحرنا لک من الذل من" اور: انوا حشرہ یوم حشرہ۔

کی وجہ سے ہمدردی جو مرد مشغول ہے، کیوں کہ ہنر و فناریج ٹھیک ٹھیک ہی ہوتی ہے، لہذا کہ اس میں ہمدردی
اور انہی کا ناک جو نہ ہونا برا ہے۔

۳۔ زمانہ حشر شرط نہیں ہے، بلکہ خلاف وقوعہ کے کہ اس میں حلالان و حلی شرط ہے۔

۴۔ شرہ عشر میں سے ایک ہر گاہ ہے، عشر فرج کے ساتھ میں نہیں ہوتا۔

۵۔ مفسود بالذات مستحیروں میں ہوا کرتا ہے، جیسے غلام باجمہ، گناہگار اور جو چیزیں غیر مقصود
بالذات ٹھہرا گئیں، انہیں، کلڑی وغیرہ ان میں عشر نہیں ہے۔

۶۔ عشر دینی عشری کہلاتا ہے۔

۷۔ عشر نبوی کی صورت میں رب لارنیا اور دینی دوزوں پر اور کبھی صرف رب لارنیا پر ہوتا ہے لارنیا

قدر کے تفصیل ہے اس بات دیکھو، بلکہ خلاف زمانہ ہمیشہ رب الارض پر ہوتا ہے، بالذات اس کے لیے

۸۔ عشر کے لیے نصاب شرط نہیں ہے، لہذا اس میں کسی دلیل و کفر پر اثر ہے، بلکہ عزائم و ماحول

کا نسرانہ، دینی ضرورت ہے عشر کے وجود کے لیے، تو یہ آیت کریمہ و حدیث کے مطلق کو مقتصد

کرنا ہے، جب کہ یہ آیت کریمہ کے عموم کے خلاف بھی ہے، اس میں قدر سے تفصیل ہے جسے حسب ذیلی

۹۔ جن اراچی کو تجارت کے لیے حاصل کر لیا جائے وہ بھی عشری ہو جائے یا ہمہ دینی کو

حاصل چیز اگنے کے لیے ناکار کیا جائے وہ بھی عشر ہوئی ہے، خواہ جس چیز کو اگنے کے لیے

متعین کر دیا ہے، مشریت کی تعریف غیر مقلود ہی کیوں نہ ہو، لیکن تخصیص کے بعد اب وہ مقلود ہی کیا جائیگا۔
 ذیل کا مشرک صاحب جاس نے پل کر مائی ہے :

”لو اشترى ادره عشر خراج او عشر لتجارة ان ضيق العشر والاعلى
 ودقيق المصلحة بالتجارة“

”اگر خرید کر دے تو عشر خرچہ یا عشر تجارت کے لیے ضرور اتنا کمائی ضرور ہے یا منسلک
 ہے اور کمائی تجارت واجب نہیں ہے خواہ عشری صورت ہو یا منسراہی“

اور صاحب ہدایہ منسراہی کے لکھا :

”لو اتخذ ما مقصود او مشيرة او منيتا مع شئ من شئ ما يبطل
 من اعمالي كوابن و درخت با محاسن لکھنے کے لیے متعین کر دیا اور بنا کر ہے تو اس
 میں مشرک واجب ہے“

اگر منسراہی منسراہی کی مشرکی حیثیت

صاحب قدوری منسراہی کے میں :

”جس زمین پر اس کے رہنے والوں نے اسلام قبول کر لیا، یا زمین کو غلبہ فتح کیا اور غنائم
 کے درمیان تقسیم کر دی گئی، تو یہ ادا منی مشرکی کہلاتی ہے۔
 اور وہ ادا منی جس کو غلبہ فتح کیا گیا ہے اور صاحبہ دوسری کی ملکیت کو جہاں کا توں رکھا، تو یہ ادا منی
 منسراہی کہلاتی ہے۔“

اور اگر کسی نے غیر آباد زمین کو آباد کر دیا تو اس کے ادا منی مشرکی اور منسراہی ہونے کا مدار قریب پر
 ہے جتنا قریب اگر وہ ادا منی مشرکی کے قریب ہے تو مشرکی اور اگر غرائی کے قریب ہے تو غرائی، یہ حضرت
 امام ربیع کے یہاں ہے۔ اور حضرت امام غزالی کے یہاں مشرکی و غرائی کا مدار ماہ مشرکی و ماہ
 منسراہی پر ہے۔

منسراج کی دو قسم

منسراج موقوف — منسراج مقابر

_____ منسراج موقوف سال میں ایک بار لازم ہے، اس طور پر کہ امام امانی پر حریب وغیرہ کے اعتبار سے ایک مہینہ رقم متعین کر دیتا ہے۔

_____ اور منسراج موقوف میں غرض سن المارض ضروری نہیں ہے، بلکہ قدرت علی الزراعت مطلوب ہے۔

_____ اور منسراج مقابر و امام ان اہل کی ارضی میں رجب یا نصف یا ثلث، فرض کہ پیداوار کا ایک حصہ متعین کر دے، یہ خرچ ہر عید اور اس لازم ہو گا۔

محکم دلائل سے مزین

دارالافتاء ہندوستان کی شرعی حیثیت

۱۳۸۵ھ

_____ ہندوستان کی اراچی کی حقیقت جان لینے سے قبل ہندوستان کی حقیقت کیا ہے اس امر کو واضح کر دینا مناسب سمجھا ہوں تاکہ ہندوستان کی اراچی کا فیصلہ کیا جاسکے۔

_____ اور اس سے قبل دارالاسلام اور دارالطرب کا فیصلہ کن ممالک پر کیا جاسکتا ہے اس کی وضاحت ضروری ہے، اور یہ دارالطرب اور دارالاسلام کی تعریف و مدد بیان کرنے پر موقوف ہے، فقہاء کرام نے اس بارے میں مختلف طرز اختیار کیا ہے۔

دارالایلام کہتے ہیں

_____ جس پر مسلمان کا غلبہ ہو وہ دارالاسلام ہے، اور جس پر کفار کا غلبہ ہو وہ دارالطرب ہے۔

۴۔ درختار کے حوالہ سے یہ بات ہو کہ دارالطرب وہاں ہے، جس میں تین باتوں میں سے ایک باقی رہے
۵۔ اہل شرک کے احکام جاری ہوں، ۱۷۱ اہل شرک کے احکام دارالطرب سے ہوں، ۱۷۲ مسلمان یا ذمی
المان اذلی کے ساتھ ہوں نہ ہوں؟

۳۔ زوارالطرب کی کیا ہے اور نہ ہی دارالاسلام ہے؟
۱۷۳۔ جس کے بعد جب ہندوستان کے حالات میں تبدیلیاں آئی ہیں اور مسلمانوں نے مکمل طور پر
کی ساخت فی سبب۔ یہ گزشتہ تاریخ کا سے جدا گانہ تھا۔

۱۷۴۔ تمبر کی بنیاد پر اہل مذہب و ملت والے اپنے دین کی اشاعت و ترویج کے مجاز تھا۔
۱۷۵۔ جس کے بعد کے اصحاب شوقی نے ہندوستان کو تیسری صورت یعنی دارالطرب زوارالاسلام ہے
کا بنیاد ڈالی۔ اور کہندہ الامہ ہندوستان زوارالطرب ہے نہ دارالاسلام ہے۔

ہیسا کہ میرے استاد حضرت خیر الامت حضرت مفتی محمد الحسن دامت برکاتہم نے فرمایا کہ ہندوستان
زوارالطرب ہے نہ دارالاسلام ہے۔

اب ہندوستان کی اداہنی کو کیا کہا جائے، عسری یا فرابی، کسی کا متعین کرنا دلیل طلب کرنا
ہے۔ اور کوئی دیکھ کر کہ نہیں ہے تو آخر ایسے دیگر یہ حالات میں ہندوستان کی اداہنی کو کس خبر سے
شمار کیا جائے۔

وہ ان کے بڑے ہیں اگر ہندوستان کو کھانہ اسلام کہیں تو یہ سب سے عید ہے اور اگر دارالطرب
کہیں تو سنہ شامی دارالطرب کی اداہنی کے باسمے میں فرماتے ہیں۔

”تمنا وجدی دارالطرب ظہر البیت ارض من راج وہ شہر“

دارالطرب کی زمین نہ عسری ہے نہ فرابی۔

۱۷۶۔ ہندوستان کے کچھ اداہنی کو عسری اور کچھ کو فرابی تسلیم کر دیا جائے۔ اہل کی صورت
یہ ہے کہ جو۔ اداہنی مسلمانوں کے قبضے میں تھیں تو ان کو عسری تسلیم کر دیا جائے، اداہنی اداہنیوں کو عسری صورت ہے
اور مسلمان عبادت کا اصل ہے۔

اور جو اس نئی کفار کے قہقہے میں ہے۔ اسی کو خرابی کہا جائے۔ کیونکہ خلافِ کلام ہے عبارت نہیں۔ لہذا کفار انا کا معنی ہے۔

لہذا جب ہندوستان کو راجپوتوں نے فتح کیا تو انہوں نے اس کی سرحدیں بڑھانے کی بجائے اس کی سرحدیں کم کرنے کی کوشش کی۔

حضرت محمد اوی

فرز نے جن امن امانی کا حال معلوم نہیں ہے کہ وہ عشری یا طرہی ہے اس کو بدلیل احصاء
حال مشرق اردو ہے، جب کہ وہ ازراہی مسلمان کے قبضے میں بھی ہو۔

استدراك

لیکن حضرت عثمان غنیؓ نے جو مشکوکہ صورتوں میں باستصحاب اللال سے استدلال کیا ہے۔ یہ استدلال برہن نہیں ہے کیونکہ باستصحاب مال احواف کے یہاں حجت نہیں ہے۔ پھر یہ کہ باستصحاب کی توہین حضرت عثمانؓ کی تفسیر نگاہ پر صادق نہیں ہے۔

علامہ کچھنوی صاحب نورالانوار فرماتے ہیں

تأتمتع بالحقال معناه طلب المساعدة من طلب المساعدة
لأنه لا يمكن أن يعطى الحقال بدون ما يحسنه في نفسه
وما يحسنه إيمان ما كان هناك بعد ذلك أنه لم يوجد له
مطلب من قبله

استصحاب کے معنی میں حال کا متعین کرنا اپنی کے ساتھ یمنی حال پر مبنی ہے، اس کے
باری کیا جائے۔ ملاحظہ رہے کہ اس طریقہ پر بالی رکھنا جس طریقہ پر تھا، وہیں منزل نہ
ہونے کے وجہ سے ۵

حضرت تھانوی نے فرمایا کہ راہی کا نالی کہ معلوم نہیں ہے اور مسلمانوں کے قبضے میں ہے تو
اس کو فطر کی تعداد دیا جائے گا۔ کیوں کہ یہ سمجھا جائے گا کہ زائد راہی میں ہی مسلمانوں کے قبضے میں تھا۔
بدلیل استصحاب حال۔

قرض کی فطر تھانوی کی مشرتح پر استصحاب کی تحریک راہی نہیں آتی۔ کیوں کہ استصحاب
حال میں حال پر راہی جیسا حکم لگایا جاسکتا ہے۔ لیکن یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب کہ راہی کا حال معلوم
ہو، اور یہاں معلوم نہیں ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ حضرت نے جو بات عرض کی ہے اس میں راہی پر حال میرا حکم باری کیا
گیا ہے۔ جب کہ استصحاب حال کی تعریف اس پر صادق نہیں آتی۔
دوسری اہم بات یہ ہے کہ غنیمہ کے یہاں استصحاب حال محبت نہیں ہے، اگرچہ کہ دلیل
موجود جو یہی غنیمہ کی شریعت کی بقا و آراء تک نئی کے فاقہ القین ہونے کی وجہ سے ہے۔

عکلاء ابن نجیم فرماتے ہیں

”اختصاص حبسہ تخیل حجة مطلقاً ونفاً اکثر مطلقاً و
اختار الأصول الثلاثة أبو زيد وشمس الاکسمة ونحو الاسلام
انه حجة للدفع لا للاستحقاق وهو المشهور عند الفقهاء
والوجه انه ليس لعجة اطلاقاً ۵

استصحاب کی محبت کے بارے میں فقہاء اگر امام کا اختلاف رہا ہے بعض نے کہا جائز ہے
اکثر نے اس کے محبت ہونے کا انکار کیا ہے، اور ابو زید اور شمس الاکسمة اور فخر الاسلام نے کہا

مہ کو رو دیکری سورت سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ اراغی میں جب اصل عشری ہوتا ہے،
 نہ کو غریبی، کیوں کہ عشری میں عبادت کے معنی ملو کا ہیں، اور روئے زمین کے خلیفہ کے امتنانوں کی تخلیق کا
 مقصد عبادت خداوندی ہے۔

لہذا نہ کو رو دشکوہ سورت میں مسلمانوں کی ملک کو زمین کو عشری قرار دینا چاہیے، اسیب لاک ہند پر
 نہ کہ اسے بیست عصاب اعمال کے بنا پر، کیوں کہ یہ جنت نہیں ہے۔ (فلیتانی)

کیا سرکار کو دی جانے والی مالگنداری خراج کے حکم میں ہے؟

ہندوستان نہ دارالحدب ہے اور نہ ہی دارالاسلام ہے، جیسا کہ ماقبل کی تفصیلات
 سے معلوم ہوا، جب کہ اراغی کے عشری و خراجی کا مدار اسی پر اور عشر و خراج کا مسند اراغی عشری و خراجی پر ہے
 اور ہندوستان کی صحیح صورت حال معلوم نہیں۔

اور بقول ملازم شاہی جو مالک دارالحرب ہیں وہ نہ عشری ہے اور نہ ہی خراجی ہے۔
 غرض کہ ہر دو صورت سرکار کو دی جانے والی مالگنداری خراج کے حکم میں داخل نہیں ہے البتہ
 اختیار عاشر دینا جیسے تاکہ لا تانی فی القبر پر بھی عمل نہ ہو سکے۔

حضرت تھانوی فرماتے ہیں۔

کہ عشر و خراج شرعی حقوق ہیں، پس میں طرح سرکار کی جانب سے انکم ٹیکس سے نہ کو رو موقوف
 نہیں ہوتے، اسی طرح سرکاری محصول سے بھی عشر موقوف نہ ہوگا۔ اب اگر کوئی اشکال کرے کہ یہ تو ٹیکس
 ما عداق ہے جو شرعہ منوع ہے جیسا کہ اس پر باری تعالیٰ کا قول لا یسئذ احدکم ثقت الا و شعثا
 کی دلالت موجود ہے۔

تو اس کا منہ یہ ہے کہ تکلیف ما عداق جو شریعت میں موقوف ہے اس سے مبرا شوہیت کی نفی ہے
 وقوف کی نفی نہیں ہے۔ گو وہ فیض راجا کی جانب سے ہو، اور شریعت کی اجازت کے بغیر ہو،

البتہ اگر معنی حضرات کی رائے کے مطابق کہ دارالحرب کی اراغی نہ عشری ہے اور نہ ہی خراجی تو اگر کوئی
 عمل نہ کرے تو اجازت کی حالت میں تنجی نہیں ہے۔ (امداد الفتاویٰ ۲۷۷)

نہ کا ناعد ہے، اور شرک حدیث جہالت ہے، مگر نوعیت میں اختلاف ہے اور لوگوں کا عمل میں حیثیت
القویٰ وغیرہ میں جو سب سے کم، جب کبھی بھی ہو گا تو اللہ کی سرکشی کا خاطر ہو گا، غرض کہ موجودہ خراج جو مسلمانوں
پر عائد ہوتا ہے۔ شرک کی طرح یہ بھی عبادت ہے۔

اگر انہی پر صرف ہوتے ولے اثر اجابت کی وجہ سے شرک کی مقدار میں کمی نہیں کی جائے گی

شرک اگرچہ جس مؤنت کم و بیش کی وجہ سے شرک کی کیفیت و کمیت ہوتا رہتی ہے، ہونا چاہیے
اور قدرتی طور پر میرا یہ ہو جائے سے شرک لازم ہو جائے ہے، اور غرضوں کے لئے اور آپاشی کو بغض مؤنت کے
کمتر ہونے کی وجہ سے شرک کے بجائے نصف شرک لازم ہوتا ہے، اور باؤنت مثلاً دیوانی کو استعمال، مزورہ
اور کمان، اگر اللہ کے نسب و جہو کا خارج سے لگتی اور سہارا کیا جائے گا ہے

مؤنت کی کثرت کی وجہ سے نفرت ہے زنی مؤنت نہیں

کثرت مؤنت کی وجہ سے شرک نصف شرک یا اجتناب کرنے کا حکم شریعت نے جاری کیا
ہے، لیکن ناروغ شدہ اسباب سے مؤنت یعنی وہ مرنے والا لگتی ہو صرف اسی نے انہی قیمت کے بقدر عبادت
سے ظہور کے پھر لگتی ہیں نفاذ شرک یا نصف شرک جاری کرنے شرک اس کی اہانت نہیں ہے۔
بکمال کو دفع مؤنت کی صورت میں شرک اور نصف شرک یا کفر لگتی باقی ملتا ہے اگرچہ زبان نبوی
کے خلاف ہے، لیکن نہ کہ لگتی اگر تم نے مؤنت کے تحت و کثرت کی وجہ سے شرک اور نصف شرک سے فیض دیا ہے۔
یعنی کثرت مؤنت کی وجہ سے نصف شرک اور شرک ہے۔

مسلمہ شامی فرماتے ہیں

”لَا رُفْعَ فِي الْمَعْدُولِ مِنَ الْمُشْرِكِ بِنَصْفِهِ فِي مَنَاقِبِ
ضَرَبٍ وَبِالْبَيْتِ مِنْ زِيَادَةِ التَّكْفِيرَةِ“

فَتَبَيَّنَ أَنَّ سَاقِي يَنْتَوِبُ فَطِيمَ نَصْفِ الْعَشْرِ مِنْ شِيرِ الْمَسْبُورِ
الْمَرْبُوعِ ۛ

علامہ موصوف فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤنت میں شلواف اور خذات کی وجہ سے حکم دیا کہ مؤنت کے ساتھ فیصدہ عداور فرمایا اور غیر مؤنت کا اعتبار کرتے ہوئے اس سے کہ جو چیز ذول کو آسمان پہراب کرتا ہے تو اس میں عشر ہے اور ذول وغیرہ پر نصف عشر ہے۔ اور جب یہ صورت عداور ہے تو رفاؤت کے کوئی معنی نہیں ہے۔ کیوں کہ رفاؤت کی صورت مخصوص علیہ بنیم تھاؤت کو مستلزم ہے، اور یہ باطل ہے۔

اس مسئلہ کی مزید توضیح یہ ہے کہ ایک زمین ہے اس کو آسمان کے پانی سے سیرجیا گیا، جب اس سے ہر تغیر خارج ہونے تو اس میں عشر ذو تغیر متعین ہے۔ اور ایک خارج کا حصہ اور ہے جس کو ذول وغیرہ سے سیرجیا گیا تھا، ہر تغیر غلہ برآمد ہوتا ہے، اور مؤنت ہر تغیر ہے، اور عشر ذو تغیر ہے، تو جب مؤنت رفاؤت نہیں گئے تو اس صورت میں وہ دواغی میں کو سیرجیا سیرجی تھا، اور وہ اراغی میں ذول وغیرہ سے سیرجیا گیا تھا، اور ذول کے قداؤت جب رہا ہو گئے تو ایک مخصوص طبع کے خلاف ہے تو مستلزم ہے باطل کو، اور باطل چیزوں کی شریعت یہ تھا اباؤت میں دواغی۔ (قلیئائل)

لہذا معلوم ہوا کہ رفاؤت کا اعتبار نہ ہوگا، اور میں میں ذانت کثیر واقع ہوا ہے تو اس میں عشر سے نصف عشر کی جانب، متادل علت جاسو کی وجہ سے لازم ہونا چاہیے۔

بنائی پردی جانے والی اراغی کے عشر کا مسئلہ

بنائی کی دو صورت ہے، بنائی کا تعلق اگر دو مسلمان سے ہے تو عشر دونوں پر لگایا جاسکتا ہے، جب کہ خذ اور رفاؤت کی جانب سے ہوا، حضرات صاحبین کے نزدیک ہے۔ لیکن اگر رفاؤت کی جانب سے ہے تو عشر صرف رب الارغی ہی کی جانب سے لگایا جائے گا اور حضرت امام اعظم کے نزدیک ہر صورت میں عشر رب الارغی ہی پر لگایا جائے گا، کیونکہ اس کی جانب سے ہوا کہ حامل کی جانب سے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں

[illegible]

عزت نام صاحب نے لڑیا اپنی زمین سے نکلے اس میں عطر ہے عود و صندل و زبائیر
باقی رہے دن جو یا نہ ہو، خواہ اس کو نشان کے پانی نے سیراب کی ہو یا اونا و جڑوں
سیجھا کی ہو، ورنہ کن تر مہر نور میں عطر ہے عطر، کی ہے، باب خواہ اس کی مٹی
میں عطر ہوگا دیر حضور کی ہے

حضرات مہجین کے نزدیک فسادِ حرمت میں ایسا جتنا زیادہ ہو جائے
وہ اتنی اس کی مقدار ہو، بقا ہو، این دو حضرت مہجین کے یہاں سر جوڑنا
ویشی ہے۔ ماضی سے کہ، تھوڑا ان حضرت میں دوسرا جی دوسے ہے۔
نصاب اترنا بقا۔

الحکم: صائب ہدایہ کی عبارت میں مشرے مہادسلب ہے نہ کہ افاق نفق ٹوٹا۔

دو کوئی پرہیز ہے۔

چارہ میں عشر ہونے نہ ہونے کا مہیضہ

پندرہ میں عشر ہونے نہ ہونے کا مہیضہ کرنے سے قبل یہ جان لینا ضروری ہے کہ چارہ کے سبب
میں لوگوں کا عمل اور رویہ کیا ہے۔ تو ہمارے محبوب بہار میں لوگوں کا عمل اس بارے میں کئی طرح ہے :
۱۔ غاصح ہانڈو کے بے موقع مناسب سے چارہ اگاتے ہیں۔
۲۔ ایک زمین کو چارہ اگانے کے لیے ہی غاصح کر لیتے ہیں۔
۳۔ چارہ اگانے کا مقصد تجارت پر

چنانچہ ہمارے دیار میں یہ تینوں طریقے رائج ہیں۔

بہت واضح بات ہے کہ اگر اڑل صورت ہے تو اسی میں عشر نہیں ہے۔

”لکھنویہ منبر مقصودۃ فی بیہا“

نیکو کہ دولتی نفس غیر مقصود ہے۔ اور غیر مقصود اشیاء میں عشر نہیں ہے۔

اور اگر دوسری صورت ہے تو اس میں عشر ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں :

”لما تخذ من مقصودۃ او مقصودۃ للعشیر یجب فیہا

العشر“

جگر کسی مال کی کو درست یا بانیس کے لیے اسی طرح گھاسا اگانے کے لیے غاصح کر لے تو

اس میں عشر واجب ہے۔

اور اگر عیسوی صورت ہے تو اس میں بھی دوسری صورت کی طرح عشر لازم ہے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں :

”قال اصحابنا یمن اشترى بقر من عشر للتعارة او ارجس من ۱“

للتعارة من فیہا العشر وانما ۲۔ ولا تب البطة ای مرقاۃ

تجربة مع هيلم - هيرمان في الطبعة ١٠

فدائت انانے فرمودہ اس کے بھی باطنی غری یا مرائی کو قاتل نہا غری سے زبردی تو
کے بہ غری بن گئے۔ ایسی غری ہے جو فرح ہے مگر رانی خزانہ ہے۔ اور نہ کوکۂ تیس ہے یہ بھی مہجور
ت ہے۔

صحابہِ جانشانی کا یہ رستہ رو بات مستفادِ بقیہ ہے۔ اگر کسی کسبِ برائی کو چارہ دے
یہ ناسک کر جائے گا۔ یہ نصیب ہے۔

مذکورہ نمبر ۲۰ میں اگرچہ چارہ غیر مقصود کی نظر میں لکھا ہے لیکن تیسرا اور چھٹا اور نیت تجارت کی وجہ سے مقصود بنا گیا ہے۔

عالمی اسلام

فکرو تین سو دہائی میں فہرہ میں شتر پختہ ہے، اور فہرہ میں شتر پختہ ہے۔

آلات کی مچلیوں پر عشرہ زکاۃ

یہ بات اہل علم میں مذکور ہو چکی ہے، کہ حضرت الشیخ عبداللہ بن علی بن ابی طالب سے امامی عشق میں تارتے تھے اور فیصلہ کے خلاف تھے۔ انہیں بتا دیا کہ یہ لہذا اہل علم میں عشق نہیں ہونی چاہیے۔

لیکن صاحبِ ہدایہ نے ایک تجزیہ ذکر کیا ہے جس سے یہ مستفاد اور مفہوم ہوتا ہے کہ کتاب کی پچھلیوں میں تشریح ہے۔

عذاب بدائع فرمائے ہیں:

فأما بعد، فيسمى أكثر من واحد من هذه المصطلحات أو أكثر منها

أدراج النعنع : له طعم الحامض والحرارة والتجرب راحة الشعب في

مع احمد عياشي "تقوية" الشريعة

خود بن شعیب اپنے آپ سے اور نبیوں نے اپنے دوسرے یہ روایت بیان کیا ہے کہ قبیلہ بنی تمیم کا ایک آدمی تمیم کا ہم حلال تھا، ایک مرتبہ بنی غنیمہ کے پاس عشر کا شہد لے کر آیا اور سب سے بنی سسلہ نامی وادی کے متعلق سوال اور دو قوسمت کی تجویز دی، ان کے شہد کی گھیبوں کے لیے غامی کر دیں، نہ اس کے درخواست کو اللہ کے پیغمبر نے قبول فرمایا تھا، اور اس کے لیے سسلہ وادی کو غامی کر دیا تھا، اگر وہ میں فرماؤں گے کہ اس کے پیغمبر نہ آئے ہوں، اور حضرت عمر غلیظ بنے تو ایک مرتبہ سفیان بن دحب نے حضرت عمرؓ کے ساتھ یہ ایک خط ارسال کیا جو حضرت بنی تمیم کے لیے وادی کے بارے میں کیا گیا تھا، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں شخص کے ملک میں ہے، گروہ دینی طریقہ اپناتے ہوئے ہے جو نبی کریمؐ کے زمانہ میں تھا، جو ہماری کے ذمہ چڑھو، اور اگر وہ اس مقدار کو جو حضرت عمرؓ کے زمانہ دور ہو چکا ہو، دیتا تھا، اس سے ہاتھ روک لیا ہے، تو اس صورت میں بارشش کی بھی کیا طرح نہ ہو، ایک کمی ہے جو چاہے کھائے۔“

اس روایت سے حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہلال شہد کا عشر اس وقت لیکر آیا ہے جب وادی سسلہ بنی کو غم نے اس کے لیے غامی کر دیا تھا، یعنی اس کے معنی ہیں جو کوہ داخل نہ ہونے پر ان کے لیے دخول کی اجازت نہ ہونا، تو اس ضروری کا وجہ سے عشر لازم ہو سکتا ہے؟
تو ایک عشری ادا کیا کہ میں اس کی کھیتی ہوئی ہے، تالاب بنا رہی ہے، تالاب ہے تو عشر کی کھ زہر کا، تاکہ اس سے جو عشر لکھا، اس قسم کے معتقد رہا، اس سے اس کی خلاف ورزی ہو جائے اور تک بتک پر عمل جاری کیا جائے۔

سنگھارے اور مکھانے کا عشر باز کوؤ

مذکورہ تفصیل کے سبب سنگھارے اور مکھانے کا عشر ہو گا، زکوٰۃ یا مالی معلوم کر جاسکتا ہے، اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان دونوں چیزوں میں بھی پہلی شیئی کی طرح عشر ہے، اور صاحب ہدایہ کا فرمان ہے،

”لَا تَمْنَعُهَا مَقْتَصَةً نَوْشَعْرَةً (وَمِنْهَا لَفَتْشِيْشٌ تَجِبُ عَلَيْهَا الْعَشْرُ“

ہر کسی راضی کو کسی مخصوص چیز کے لیے فرض کر لینے سے مشر بہ ضرر متاہد ہے خود وہ بھی غیر مقصود ہے
کیوں نہ ہو، لیکن تفصیل کی وجہ سے وہی غلطی مقصود بن جاتا ہے :
وہ اصل کلام اس بات پر ہے کہ سوائے ان صورتوں میں مشر کوئی نہیں کہہ سکتا کہ :

شعبہ اول چوتھا

وہاں کوئی شعبہ کہ متنبہ کو حق کی حقیقت اور اہمیت یہ ہے کہ وہ اہمیت الہامیہ کا
رشتہ وابستہ ہو۔ اور یہ حلقہ سنگی یا لکھی نامیں تو قدرے گہرے آتے ہیں لیکن پھللی میں حدود جس
موضع کے معنی کو بھی نہیں آتا۔

سوائے شعبہ کا جواب یہ ہے کہ میں زمین میں آہٹ بنا کر پھلی ڈالی گئی ہے وہ ارضی مشر ہی ہے
غالبی زراعت کے لیے جی، اب مالاب بنا کر زراعت کے نتیجے میں جو مشر نکلنے والا تھا اس کا سدا ذکر یہ
ہے تو اسی پھل کے درجہ زراعتی ارضی سے جو شریعت کا محض متنبہ تھا، اس کی تلافی کی جائے گی۔ نہ تنگ
تنگ حق ثابت ہو جائے۔

اور باقی رہا صاحب بدائع کا قول :

ولاصل اعتبار العقيدة ولا يجوز العدول منها إلا بدليل قاطع وليل
العدول هناك بعد العمل بالعقيدة فيها، راسخاً :

اصل تو عقیدت کا، اعتبار نہ ہے، اس کے خلاف عمل روا نہ کرنا جائز نہیں ہے مگر دلیل موجود
ہو، بصورت اہل دونوں پر عمل کرنا ثابت ہو جاتا ہے :

سے یہ یقین نہ کیا جائے کہ مذکورہ صورتوں میں عمل بالحقیت سے عدول کیا گیا ہے، ایسا کہ مالاب
کی پھلیوں کے بارے میں میں کہہ سکتا کہ وہ اہل میں مذکور ہوا۔

کیوں کہ غار ج من الارض جو زراعت کی زمین منت ہے، اور زراعت کے ذریعے مخرج
ہوتا ہے، یہاں یہ دیکھنا ہے کہ اس زراعتی چیز اور عمل کا مقصد کیا ہے تو قبیلے نے کہا ہے میں باغ میں لکھی

۱۔ فساد الارض :- زمین کی زمینوں کی زمین کو فساد اور بگاڑ سے بچاؤ۔ کیوں کہ زمین کو زمین نہ آباد کیا جائے گی تو وہ لوگوں کی ضرورت نہ ہوتی ہے اور فساد کم ہوتا ہے۔ بر خلاف باغی وغیرہ کے کہ ان میں زمین خراب ہو جاتی ہے۔

۲۔ رعیت کا کافی مقصد غلہ کا حصول ہے۔

معارف بحث

یہ ہے کہ زراعت کا مقصد جب معارف میں ہے اور غلہ کا حصول ہے تو بد کو نہ معارف نہ ہوا ہے زمین کی فہم، یہاں نقصان نہیں ہوتا، ہر باغ کا حصول تو پر زراعت سے ہو جاتا ہے۔ کیوں کہ پھل کی قیمت ہر قوم میں ملک کوئی عزت کی طرح ہوتی ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ہمارے دیہات بہارت اور بنگالہ میں ہر سال سیڑیوں کے دروازے ہوتے ہیں۔ اس وقت اگرچہ ہم باغی رہتے ہیں مگر ہمیں نہ کسی مہربانی کا دواجن ملتا ہے۔ تو اگرچہ یہ سب کچھ حقائق ہیں مگر ہمیں زراعتی اور معاشی فیوض کی کاشت کیا تو عشر لازم ہوتی چاہیے۔ نہ کہ کوئی (مفسد ہو یا اہل اسلام)

ریشم کے کاشت پر عشر کا مسئلہ

اس سے قبل یہ بات گذر چکی ہے کہ اگرچہ عشر کی عمر کے لئے ضروری ہے؛ مگر وہ صورت میں ریشم کا فروغ ریشم کے کاشتکاروں سے نہیں ہے۔ خواہ بلاد وسط یا بلاد اسطہ بلاد اسطہ تو ظاہر ہے، اور بلاد اسطہ اس لئے نہیں کہ ریشم کا کاشتکار اپنے کو کھاتا ہے اور سب سے کم عشر نہیں دیتا۔ بر خلاف شہد کے کہ وہیں بھی عشر نہیں دیتا جیسا کہ چاہیے۔ تو سب سے شہد میں جو عشر لازم کیا گیا وہ اتنا اور جسے کہ شہد کی کھینچوں اور کسی کھاتی پرستی ہے، اور دونوں میں عشر لازم ہوتا ہے۔

معاذ اللہ ہر قسم کے غلط فہمی سے

”فان بعد بنت ول امور و اشمار و بیب فعت فکتہ“ فیہ ما یتوکل

اور اس سے قبل تھا یا اللہ اور نبی سے پہلے خواست کی تھی کہ ولدی سلب اس کے شہد کی
 مکسوں کے لئے اس کو دے جائیں نہ یعنی غیر اس میں داخلیت نہ کریں۔ حتیٰ کہ ایسی
 ہیں تو اس کی اس درخواست پر بھی اس ولدی سلب کو خاص کر دیا تھا۔ دیگر زندہ آئے
 بھانا اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے گئے۔ تو اس وقت صفیان بن وہب نے حضرت ابو
 کے پاس ایک خط لکھا جس کا متن مزین تھا کہ ولدی سلب کے بارے میں کیا کیا جائے حضرت
 جرحہ نے اس کے خط کا جواب یہ دیا گیا کہ اگر انہیں نے ایک وہی طریقہ جاری رکھنا ہے تو
 بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا۔ یعنی عشرہ سے پہلے تو پھر ولدی سلب کو ہی کے
 پاس پھر دو۔ نہ تو وہ ہندوستان کی سکمی کی طرح ہے جو پاس ہے کھائے۔

تذکرہ و روایت سے چند باتیں مستفاد ہوتی ہیں جو ذیل میں ذکر کی جاتی ہیں۔

۱۔ عشر کی علت حدیث باب میں احسن ہے۔ یعنی غیر کی داخلیت کو رد کر دینا۔ تو اس کی تفصیلات کی
 وجہ سے حضرت عمر نے اس سے حضرت بنی کا کھانا فرمایا۔ (بخاری)

۲۔ اگر احسن کی وجہ سے تفصیلات فرستے تو پھر حضرت عمر نے حضرت بنی کی صورت میں ولدی سلب کے
 دایس کر کے کا حکم کیوں فرستے۔ اور لوگوں میں اس کی تقسیم کر دینے کا حکم کیوں فرماتے۔ معلوم ہوا کہ
 شہد میں عشر کے وجوب کی علت وہ ہے جو صاحب حدایہ نے فرمایا ہے۔ وہ تملیک کی تفصیلات کے بغیر
 بھی ہوتا ہے تو پھر اس صورت میں حضرت عمر نے حکم کیوں نہیں فرمایا۔ اور اس کے بجائے عشر نہ دینے
 کی صورت میں زمین کے دایس لینے کا حکم نافذ کرنا جیسا کہ ابوسادیہ کی روایت میں اس کی مرآت
 موجود ہے۔ اس بات کی مرآت کر رہی ہے کہ عشر کی علت شہد میں حدیث باب میں احسن کا وجود
 ہے۔ لہذا جس کو صاحب حدایہ کہتے ہیں۔

واضحہم: یہاں پر بحث پھر چلنے سے مقصود یہ ہے کہ جب ولدی سلب کو بطلان کی شہد کی تکمیل کیلئے
 خاص کر دینے کی وجہ سے عشر ہو سکتا ہے تو اس اور انہی میں جس کو شہدیت کے درخت لگانے کے لئے
 خاص کر لیا ہے تاکہ شہد کے کٹ کی غذا بن سکے اور تہمت جاری و ساری سے تو اس تفصیلات کی وجہ سے
 اس میں بھی عشر لازم جہاں چاہئے۔

انہی اور انہی کو درخت لگانے ہی کے لئے خاص کر لیا جاتا ہے تو ان میں عشر لازم ہوتا ہے۔

فاسل بحث

۱۱۔ دوسری صورت میں فشرکہ نام ہوگا۔

مناصب ہدیہ فرماتے ہیں۔ یہ تھوڑے مقدمے و متوجرہ اور سناٹا پیشتر و بعید بہتر
 لگتا ہے۔ یہی اور بہت سے کچھ میں اور ہے۔ اس کے لئے میں کہتا ہوں میں متروک رہ جاؤں۔

اقادد اراضی پمختوں پر سبہ یوں کی کاشت کرنے پر عشر نہیں ہے۔

مشاک خلق تراحمی اراضی سے ہے پھر یہ کہ مقصود بالذات ہو۔ اتفاقاً اراضی میں یا جموں پر
سبز یوں کی کاشت کرنا غیر مقصودی استنباط، کثرت داخل ہوگا اور غیر مقصودی تاثیر پر مشرک لازم
تفسیر ہوگا حکومت غیر مقصود ذاتی لفظ ہے،

علامہ عبد الرحمن بن جوزی فرماتے ہیں: لیکن تلامذہ میں، مما یقتضیٰ بجز اہل اعتدال فی نفسہا،
عشر کے بمثلہ تشریل میں سے یہ بھی ہے کہ زرافت کا مقصد غلہ کا حصول اور نماز میں جو۔
ماہل کلام یہ ہے کہ مذکور صورت میں غیر مقصود کے سعی پات جائے کیونکہ عشر لازم نہ ہو گا۔

دراستی اوقاف پر عشر لازم ہے

امامی ائمہ کی ذمیت خواہ کسی طرح کی ہو اس پر مشر لازم ہوگا خواہ وقف علی خد ہو یا وقف علی الاولاد بہرہ و صورت، انھیں الاصل کے معنی پائے جانے کی وجہ سے مشر لازم ہوگا۔ رہا ملکیت تو مشر کا لئے خارج شرط ہے۔ نہ کہ کیا اور بھی۔ غلامت کل غیر۔ و

ار۔۔۔۔۔ حضرت مولانا محمد علی الدین میمنہی، (۵۰) المعروف مدوذا الصمد، لکھنؤ،

جواب پورا دل

[illegible]

نوٹ:-

عشری پانی وہ ہے جو بارش، کنوؤں، تھنی پشوں اور ایسے بڑے قدرتی ذریعوں سے حاصل شدہ ہو جو کسی کے قبضہ و ملکیت میں نہ ہوں۔ ایسے عرب میں وجہ و فرات اور ہندوستان میں گنگہ و جہنا وغیرہ۔ عشری زمین اور عشری پانی کی مذکور بالا خصوصیات کتاب و سنت نیز تعالیاں صحابہ شریفین کی پوری تفصیل فقہ تنقہ کی مشہور و معتبر کتاب مدائع الصانع ص ۱۵۵ میں موجود ہے۔ اس کا ایک مختصر اقتباس یہاں پیش کیا جا رہا ہے۔

.....

.....

.....

انگریزی دور کی ہندوستانی زمینوں کا حکم

جواب فورم ہمارے

.....

.....

.....

وقت تک سب تمام نامزدوں نے شکر کیا، یہ آیت اب اسی کو خیر قرار دینا ہے۔

اسی سے مراد یہ ہے کہ تو کیا اس پہلے کے نسخہ ۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷ پر گھمانا چاہتا ہے، اسی وقت سے

استعمال نہ کرتے ہوئے، مندرجہ کے ایک نامزد کو سب نے بھی اسناد استیفاء کی مہم نواں پرست و شکر
ما فیہ ہوئے کہ فتویٰ درہما جس کا ذکر مباحثہ و تقاضا میں حضرت علیؑ کوئی سے کیے گئے ایک حال یہاں
جس کا تفسیر بولب حضرت نے ذکر اس فتویٰ کی قوت سے کر دیا کی او ہند و ہستہ کی زمینوں کا سبب
و نسماں بنو نازداری کے ساتھ ثابت کر رہے۔

عشر واجب قرار نہ دینے والا ایک قول مرثیہ اور اس کے خلاف قول کا راجح ہونے کی بنا پر شواہد

ہند و ہستہ کے یہ دو مرتبہ غلبہ اگرچہ ہند و ہستہ کی زمینوں کے مسلمان ممالکوں پر عشر و
عشر واجب نہ ہونے کے قول میں تو متفق ہیں لیکن دونوں کے قول کا ممکن لگ لگ ہے۔ دونوں کا
درآمد یہ کہ اگر اوپر گزرا میں بنیاد پر سالانہ زمین پر عشر لایا نہیں جاتا تھے تو حکومت وقت جو معمول زمینوں پر
لیگا ہے وہ ان کے نزدیک "عشران" ہے۔ "عشران" سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ مومنانہ کے نزدیک
غیر مسلم ملک بھی عشر کا ماحول کر کے کا پتہ دار ہے، اور یہ سفر ماحول ہے! خلیفہ کے نزدیک (کہ جبکہ وقت
ایک زمین پر عشر و خراج لازماً نہیں ہو سکتے) "لا یستحق العشر مع العداۃ" اگرچہ دیگر ائمہ میمون، ذمیل اور
مجبور کے نزدیک مسلمانوں پر نہ کیا زمینوں کی پیداوار کا عشر بہ صورت واجب ہوتا ہے، کیوں کہ یہ لوگوں کی
حق دانہ ہے۔ مولانا عبدالحقؒ کی عشر کے قحوط کی اس دلیل کو خیرہ تمام ممالک نے رد کر دیا ہے، جو جو وقت
مظنی عشر بنو نازداری کا وجود ہے وہ عشر و عشر حق و فو کو ہند و ہستہ کی زمینوں کے ممالکوں کا زمینوں کو
جب مولانا عبدالحقؒ اس فقرے کی ابت ایک ممالک نے مولانا کو اس سے وہ یہ جواب دیتے ہیں۔

"محل قولہ ۱۱۵ مع العشر واجب العداۃ" عندنا نہیں ہے "مع العداۃ"۔

العشر ولا مع العداۃ لہم اچ ویسے کہ "مع العداۃ" مع العداۃ ہے

یستحق العشر بہر حال۔

فتویٰ میں: بظاہر مفتی عزیز الرحمن کے مذکورہ قول کی تردید کرتے ہوئے لکھا: حقیقاً شہرت کو فراموش کرنا ایک کار کی عبارت:

فان لم يصبها اي اضرار بالحياتة، في وقت ١٠٠٠ -

میں نے غلط فہمی کو یہ دو حربے سے روکنا چاہا کہ اولیٰ کا حکم ہے کہ "انما یزید حقاً ہے
بشرط ان لا یمنعہ من اقلہ کے مقتصد ہے بلکہ اصل حربہ کی رائے یہ ہے نہ مغرب : ہمسایہ کیوں کہ وہ اس کام میں شراکت
کی طرف نہیں ہیں اور نہ کسی کی حمایت اس امر کی وجہ سے کر رہی ہے :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ليست بعشيرة في حد ذاتها

مزید برہم یہ امر بھی قابل غور ہے کہ کسی زمین کے فشریہ جہاں ایسی زمین نہ ہو جسے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے مسما مالک پر فشر و غش نافذ ہو۔ بلکہ ملازمین ان مالکین پر تو کئی قسم کے فشر و غش پیدا کیا جائے گا۔ زمین جس پر کسی شخص کا ملکیت ہو وہ فشر و غش دونوں میں سے کسی ایک یا سب سے متاثر ہو گا۔

قانون من المحدث (لا تعطلوا لانتظار من احد في بلد طبرستان).

علامہ ابن عربیہ کہلا حضرت کتب فقہ فقہ ایسے سند و بیانیات سے عیناً منہ سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین کے مشرق و مغرب کے مذہبوں کے بانیوں پر عشرِ دایب ہوتا ہے۔ خدا کی کتاب دروالتعالیٰ لایعنی عالمیہ شریفہ میں کہ جس کے قوال سے سقوط عشر و حلال کا فتویٰ دیا گیا ہے۔ اس کے صرف دو وقت بعد ہی یہ مرتبہ ملتا ہے :

[illegible]

روحانی کی نہ فرات کی شوق کرتے ہوئے ملائم شامی کاٹھے میں،

قال له احد برعيه العري. اسار القاب لايح صار ديه ا، ويا الحمر،

قولاً: "بإسراجية لا بد لا يجمع العترة والزوج فضيلة المنيرة"

و سائنسۂ مغربہ و معاصرہ

ہم نے علم ہوا کہ اس زمانہ کی فنی و معتمدہ ان کی فنی میں ملکہ نہ نہیں ہے۔

یہاں یہ بھی ملحوظ رہے کہ یہاں پہلے کے زمانہ کے باطن نظر ضرور تیرا سب جھیر و علم ہندوستان کو ملاوہ و فتنہ کے جسے نہایت سنا ہوا مصرعہ کی معنات پر جو دھڑکا چکا ایتنا کہ ہوئے ہیں، اگر سے دلوں پر
 فتح کیا ہے، بہت سی فکر و نظر پر حق قبول کا صرف دروازہ ہی بند ہو چکے ہیں۔ اور نہ ہونے کئے مساکن
 تحقیق و گفتگو کی عزت کی ان کے لیے تو یہ بگڑت ہے سوائے مشہور جبریت کا ضرور کہ ہو، نہ ہوا یہاں پر
 نام کے دور و دور باز و فیر و افکار کے بڑے ان کا کائنات فریاد ہی ہے کہ نہ کے ہندوستان کی
 زمانہ کے نام - فریاد یہ کہنے کے لیے اپنے نوے سو میاں ہیں، جس میں اس کے نظریہ ان کے کہنے کا
 کی ان کی عزت و کمال اس لیے ہی کہ ان کی فنی سماج کے دور کے ہی ہندوستان کے نظریہ کو سنے کا
 مسدود ہے، غیر یہ کہ وہ وقت خاتمہ کے تاروہ کے تاروں میں حضرت مولانا عبدالحق فریاد
 فریاد، بظاہر اسے حضرت خدائی عینیت پر توجہ کیا گیا اور یہاں علم ہے قیام و مقیم المذکر کا ایک تحقیقی فتویٰ ان
 سے کہ جو وقت فتنی میں تھا نہایت جہاں میں اپنے نہ کف کے لیے فنی دلائل کے ساتھ دوسرے موقع کی ایک
 ایک دلیل کہ "ہوے کمال کی عزت کی بات کہ ہے، انھیں اس وقت کے رسائل و رسائل تو ایسا علم کے درمیان
 دوزخ ہی میں، جب آخر تک کے دور کے نہ ہونے کے نام سے یہ علماء کے درمیان تصانیف رہے تو
 آتش کے ہندوستان کے نظریہ کو سنے کہ اتفاق نہ ہو سکتا، جب کہ بہت سے علماء کے نزدیک
 العرب کے جاننے کے ہندوستان کی آخری صورت حال میں جو کچھ ہوئی کہ اب تہذیبی فتنہ ہے اور سب سے بڑھ کر
 یہ کہ فتنہ کی زیادہ اسے حقوق و ذہب ہونے پر قرآن و سنت کی بات و نصیحت روایت و نصیحت کے تہذیب و فتنہ کی
 بعضی اہل علم و فضل و کمال کے ہر کوئی حق المعانی اور محال اس کو بھی ہو، کی بنیاد پر نظر انداز کر دینا بڑی ہی ناہنجور بات
 ہوئی، بلکہ راہیں بہرہ ان بات و روایت سے واضح ہیں، جس نے انھیں نقصان کے لیے چنداں ضرورت نہیں ہوا
 ہوئی، مگر صرف وہاں اصول کو ذکر کرنا کیا بارہا ہے۔

"بلاغتہا بالذہن استواء انفعاد اسرطیبات مسا کبشتر و حقا مخرج الکفر من"

کے باوجود روایتیں نہیں آئے ہیں کہ کسی کا یہ نہ ہاں "یسا مذکور اس جزیرہ سے بڑھتا ہے۔"

تو باع انفس من دخی اربع عشرة فارس و ما یرضاء الناس لا تقوم مشیئة

بل من خیر احبہ علی حدیثہا عند الی مریضۃ لان المرء یرضاء الناس لا یجوز

بیع جدید والارض اذا احببت حر احبہ لا تقف مشیئة بتبدل الی یق:

جب ساری مملکت مالک کی ملکیت میں واپس آنے کے بعد جو مشتری پہلے کی بیعت واپس نہیں آتی تو دوسرے مسلمان ملک کی طرف منتقل ہونے سے کیوں کر روک سکتے ہیں؟ غلام یہ کہ اگر مشتری زمین کسی مسلمان سے لے کر حکومت ہند سے قائم زمین دار تو ان کے تحت کسی مسلمان ہی کو بیچ کر تب بھی وہ مشیئت نہیں ہے گی

قواسم زمین کے مالک ہیں یا نہیں؟

اب رہی بات کہ قاضی زمینداری کے بعد جو زمیندار حکومت ہند نے دوسرے لوگوں کو دی تو ان نے قبضہ گیروں کی حیثیت مالک نہ بنے یا جو دار اس کا جواب بخیرے صفحہ ۱۲۵/۲ میں شائع ہے حوالہ (۲۵۶/۲)۔ گوڑ پکا ہے، میں کا فیہ یہ ہے کہ اگر تو جتنی زمین کو اس زمین پر حکومت کا اجازت دے دے جس کے بغیر بیع و شرا اور ہر دوسرے جیسے مالک نہ تصرفات کا اختیار ہے تو وہ شخص اس کا مالک ہے، حضرت مولانا عبدالحی قزحی علی کی ایک فتویٰ سے ملو گی مستفاد ہوتا ہے، مولانا نے ایک شخص نے سوال کیا تھا کہ "زیر قادیان زمیندار کا زمیندار ہے اور سسویج اس کا فاکر وقت کو دیتا ہے اور نیک کو اختیار ہے کہ اس زمین پر خود کاشت کرے یا کسی دوسرے کو دے دے یا بیع و رہن کرے؟" اس کا جواب ہے کہ مولانا موصوف نے لکھا:

"هو المصوب: مالک زمین مذکور کا زمیندار ہے۔۔۔ پہلے اس کا کہ اس زمین میں

صرف مالک نہ جیسے زمین و غیرہ زمیندار کر سکتے ہیں نہ کاشت کر اور نہ کوئی اور:

اس کے بعد مولانا نے بطور استدلال ثانی کی دی عبارت نقل فرمائی جو اوپر گزری تھی آج ملک کے ماہرین قانون بھی ملکیت کہہ ہی عمامت بتاتے ہیں کہ اگر خرید و فروخت اور اس طرح کے دیگر مالک نہ تصرفات کے لئے حکومت کا اجازت نہ ملتی پڑے بلکہ اس میں آزاد ہو تو ملک ہے یہی عام مسلمہ پر عمل نہ ہو بلکہ ایک ماہر

قانون نے یہ بات برقی اخذت ٹھوسی کے قوت سے محمد علی بات مستغفرا ہوتا ہے

اب یہ دیکھنا ہے کہ اس وقت زمینہ رقبہ کے نام کے حصہ زمین کوٹوں کے تصرف میں تو زمینہ رقبہ سے زمین یا حکومت نے زمین زمینہ رقبہ کے جدا کر دی ہیں۔ وہ کوٹ قوت زمینہ رقبہ پر ملا اجازت حکومت مالکانہ تصرفات مثلاً خرید و فروخت، ہجرت و رہائش کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر کر سکتے ہیں تو وہ مالک میں اور ان پر عشرہ خزان اسب تفصیل سابق، واجب ہوگا اور اگر وہ قانوناً ایسے تصرفات انوکھیت کے علامت ہیں نہیں کر سکتے تو وہ زمین صورت حکومت مالک ہوگی وہ کوٹ مالک نہیں سمجھے جائیں گے، بلکہ استیصال مست جزیروں کے جس کا تعلق زمین صیغ صورت مال معلوم ہو جانے کے بعد ہی کیا جاسکتا ہے، اور اس کے بعد ہی کوٹ شرعی کیا جاسکتا ہوگا۔ جن راجہ کی کاٹ شرعی یہ خبری ہو نا معلوم بہت تھیں، انہوں نے تو اگر اس کے مالک سمجھا ہیں تو ان راجہ کی پیداوار سے انہیں شرکان ہوگا، اوپر بھی فقہاء یہ مسئلہ آپکھتے، وہاں اس کی دلیل کے طور پر شہائی کی یہ عبارت نقل کی گئی ہے :

”مروءات لوصیة العشر ثمانية بالكتاب والسنة والجماع والعقول وبالله
رکاة النصار والزروہ ومانہ یجب فی الارض العیر العوامیة ومانہ یجب
فی الیس بحر وکذا الخراج“ :

ایسا ہی ایک جزیہ درختار ارض زمین مذکور ہے وہ عبارت بھی اوپر لکھ چکی ہے۔

کیا سرکار کو مال گذاری دینے پر عشرہ منسراج ادا ہو جائے گا؟

عشر کی ادائیگی

اب یہ سوال رہ جاتا ہے کہ زمین کوٹوں پر عشرہ منسراج واجب ہے وہ حکومت غیر مسلم کے خلاف زمینوں پر عائد کردہ مال گذاری ملا کر دیں تو اس سے اندر واجب عشرہ خزان کی ادائیگی ہو جائے گی۔ نہیں، اس سوال کا ایک جواب حضرت مولانا عبدالحی عظیمی علی کے بطور فتاویٰ میں ۱۹۳۱ء ج ۲ کے حوالہ سے پیش کیا کہ نہ ملا کے نزدیک سرکار کو مال گذاری اخراج دینے سے عشرہ بھی ادا ہو جائے گی، نہ ملا

۱۔ عالمائے فلسفہ میں نیست ضرورتاً، نہیں بلکہ اگر حکومت چاہیگی دھول کرے تو اس نقطہ پر جاتا ہے۔

”بجز الامسا ان یسد الذیہ فیما بعد“ اور مسقط فی سبب الارواح
کائنوا فی بطنہ :-

انسان کے علاوہ دیگر اکابر مغرب کے خدا دینی سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ خدائی زمین کا قبضہ یہ عالم
آزادی، حکومت، غیر منصفی، کرنے سے بھی زبان مالک کے دھڑے ساقط ہو جائے گا اور ان کے رہے کرن
حضرات کے خدا دینی آمریزی دور کے ہیں، چنانچہ حضرت گلگوجی کا ایک نمونہ، ایک دینی رشتہ پر تپا جائے الخ
موجود ہے :-

”میں ساقی کی پیرا اس میں مال گذاری سرکاری ہو، معلوم ہوا ہے خزانہ کا ہے مگر جو ہے
عشر کوئی نہیں بوسکتا، ہیں گھر میں عشری سے تو عشر، کتنے پاسیے اور اگر خزانہ ہے تو خسرو
اس کا مال گذاری سرکاری میں صوبہ ہو سکتا ہے :-

حضرت مولانا عبدالعزیز صاحب کا فتویٰ دہلی کا تکرہ ہو پڑتا ہوا ہے، اس کا ہے، اس کا ہے کہ سرکاری مال گذاری
کرنے سے خزانہ ساقط ہو جاتا ہے، مولانا عشر کا سقوط کیا جاتے ہیں تو خسرو کا سقوط چدر بدولت ہو گا، پھر خسرو
کے الفاظ ہیں :- عشر وغیرہ ساقط ہو جاتا ہے :- ”اس میں وغیرہ سے مراد، کما ہے خزانہ ہی ہو سکتا ہے، حضرت مولانا
مفتی عزیز الرحمن صاحب دو بندہ کے اس فتوے سے کہ تکرہ مولانا عبدالعزیز مفتی کی اس رائے سے کہ سرکاری
مال گذاری سے عشر ساقط ہو جاتا ہے :- اختلاف کہتے ہوئے اس کا مکمل خزانہ کو ساقط ہو جاتا ہے یہ کہ
مستفاد ہو سکتے کہ مفتی صاحب بوضوح کے نزدیک سرکاری مال گذاری دینے سے خزانہ ساقط ہو جاتا ہے
ان میں ہمسایہ، القعد علماء، مفتی عزیز کی رائے ہی راقم کو راجح معلوم ہے، اس کی وجہ :- اولاً تو یہ کہ زمین خزانہ
ذاتی اعتبار سے اقدیم ہونے کے ساتھ عمر میں بھی رشتہ آئے، ثانیاً یہ کہ جس حضرات نے غیر مسلم حکومت کو، گذر
دینے سے خزانہ ادا ہونے کی بوجہ سے قوی دلیل دیکھی ہے، وہ یہ ہے کہ غیر مسلم حکومت خزانہ کے بعض
حصہ رکن ہیں، اشتداد خارج حکومت مسلمہ، غربت نہیں کر سکتی علان کہ یہ مسلمہ ثابت ہے کہ تمام مسافر میں خزانہ کو
نکال کر ملک کا حقیر کے نزدیک ضروری نہیں تو خزانہ کا لین کر ضروری ہو گا، پھر خزانہ کے حصہ صرف ایک حصہ محدود

اسلام کا نظام عشر و خراج

۱۔ مفتی محمد عبدالمجید دہلوی راسمی، امانت خیریت پھر، دہریہ پبلشرز

زکوٰۃ اسلام کے بنیادی ارکان میں سے تیسرا اہم ترین رکن ہے جس کی فضیلت نصِ قطعی سے ثابت ہے، کتاب و سنت میں زکوٰۃ کی ادائے لگی کی تاکید و فضیلت اور عدم ادائے لگی پر عین سخت عیدیں بھی لائی ہیں۔ زکوٰۃ ایک ستمگرہ ذریعہ ہے جس کی اہمیت و فضیلت کا اندازہ اس سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مقدس ترین کتاب قرآن کریم میں اقامتِ صلوٰۃ کے ساتھ ادائے لگی زکوٰۃ کا حکم متعدد جگہوں میں دیا ہے۔

زکوٰۃ کی ادائے لگی میں غریبوں، مسکینوں، یتیموں اور یتیم خانوں کی مدد ہے جو باعثِ رضا ہے الہی ہے، زکوٰۃ دینے سے گناہ و خطیئہ کے ساتھ ساتھ ایمانی و روحانی قوت بھی حاصل ہوتی ہے۔ دراصل فی قلب و جوارحِ انسان بھی کئی مقدس روستے ہیں جن سے منور و روشن ہوتا ہے۔ اس سے افلاقِ میدہ میں ہلکا پیدا ہوتا ہے، درخلاقِ روزیہ سے معافی ہوتی ہے، اللہ رب العزت کی جانب سے مال و دولت پر یہ ذمہ داری فوری لگنی ہے کہ وہ مسکینوں کی زکوٰۃ نکال کر غریب و مسکین کا حق ادا کریں، اس لیے مسکینوں کو ذمہ داری ہے کہ زکوٰۃ کے ضروری مسائل معلوم کر کے اس پر عمل کریں، دواپنے ان تمام امور کی زکوٰۃ نکال کر کسی گنہگار پر زکوٰۃ فرض ہے۔

خشکی زمین کے مسلوں اور ریزہ ریزہ ٹکڑوں کے گونہ گونے۔

۱۱۔ فتنہ آسمان کے درمیان فوق

۱۲۔ خشکی اور غریبی زمین کے درمیان فوق

خشک کا جو بقرآن کریم سے

سنت کی نہ صیبت کتاب و سنت سے بھی ثابت ہے درجہ امت اور قیاس سے بھی ممتاز
درجہ انسانیت کا۔ کائناتی و فتنہ کی وحیبت کے سلسلہ میں تحریر فرماتے ہیں:

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِنَا ۖ وَأَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ۖ وَتَعْلَمُونَ

فَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْقُرْآنَ عَرَبِيٌّ ۚ وَمَا كَانَ مِنَ الْقُرْآنِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا ۚ وَكَانَ تَحْتِ

فتنہ کی نہ صیبت قرآن کریم کی ذواتوں سے ثابت ہوتی ہے۔ نبی ایت سورہ بقرہ کی ہے جس میں اپنی
پیسہ دہاؤں میں قرآن کی پیداوار سے قرآن کے کلمہ دیا گیا ہے۔

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِنَا ۖ وَأَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ۖ وَتَعْلَمُونَ

فَتَعْلَمُونَ

۱۳۔ اے رسول! قرآن کی پیداوار سے قرآن کریم

۱۴۔ اے رسول! قرآن کی پیداوار کا حق ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِنَا ۖ وَأَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ۖ وَتَعْلَمُونَ

فَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْقُرْآنَ عَرَبِيٌّ ۚ وَمَا كَانَ مِنَ الْقُرْآنِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا ۚ وَكَانَ تَحْتِ

وَأَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ۖ وَتَعْلَمُونَ

فَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْقُرْآنَ عَرَبِيٌّ ۚ وَمَا كَانَ مِنَ الْقُرْآنِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا ۚ وَكَانَ تَحْتِ

وَأَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ۖ وَتَعْلَمُونَ

۱۵۔ اے رسول! قرآن کی پیداوار سے قرآن کریم

۱۶۔ اے رسول! قرآن کی پیداوار کا حق ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

ہوتے تھے سر فرماتے ہیں کہ عام اہل تہذیب و ادب اس بات کے قائل ہیں کہ حق مذکور عشر یا نصف عشر ہے۔

وَأَمَّا كَتَبَ فَقَوْلُهُ تَعَالَى "وَأَتْرَاحَتُهُ يَوْمَ حَمَادٍ" تَالِ عَطْمَةِ أَهْلِ التَّادِيلِ ۱۵

الْحَقُّ الْمَذْكُورُ هُوَ الْعَشْرُ كَمَا نَصَّ الْعَشْرُ ۱۶

علامہ یوسف القرضاوی لکھتے ہیں کہ بہت سے اسلاف اس بات کی طرف متوجہ تھے کہ میں نے کہا میں اس پر قریب سے مراد کوثر معروف یعنی عشر یا نصف عشر ہے۔

ذهب كتبهم إلى أن الزيادة بالحق هنا هي كقولهم المخرطة لا شرا لموضع

الشيء - ۱۷

عشر کا جو سب حدیث سے

عشر کی ذہنیت جس طرح قرآن مجید سے ثابت ہے اسی طرح احادیث بھی اور روایات صحیحہ سے بھی ہے متعدد صحیح روایات ہیں جن میں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے روزی پیداوار پر عشر یا نصف عشر واجب قرار دیا ہے معزز السنن و آثار میں بخاری، مؤطا امام مالک، مسند احمد، ابن خزیمہ، ابوداؤد وغیرہ نے مستخرج السنن وغیرہ کے حوالہ سے یہ روایت منقول ہے،

فَمَا سَقَتِ السَّحَابُ وَالْمَيُوسُ وَالْجَلْدُ وَالْحَشَى وَفِيمَا سَقَتْ وَالتَّضَعُ نَصْفَ الْعَشْرِ ۱۸

مسلم شریف، نسائی شریف، ابوداؤد اور دیگر کتب حدیث میں بھی صحیح اور مستند روایات موجود ہیں جن سے زمین کی پیداوار پر عشر یا نصف عشر کا ثبوت ملتا ہے۔ اسی طرح صحابہ کرام کے آثار اور تابعین، محدثین، فقہاء اور ائمہ مجتہدین کے اقوال سے بھی عشری مذہبوں کی پیدائش پر عشر یا نصف عشر کا ثبوت ملتا ہے۔ تفسیر شروحات حدیث لہ فرقہ و فکری کی سند اور مشہور کتابوں میں اس کی تفصیل دیکھی جا سکتی ہے۔

۱۵) مدارج الصالح ۱۲۵/۴

۱۶) فتح المصنوع ۲۴۶

۱۷) معرفة السنن والآثار ۲۵۵/۴

وہی ہے جس میں صریحاً ہے کہ وہ خود بخود ہی ان (میں) سے جدا ہو گا۔

الحمد لله الذي جعلنا من هذا الكتاب كتاباً جامعاً لا يحتاج إلى

تكملة۔

۳۱) جب قرآن پڑھی شروع کرے تو یہ کہہ دے کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ

میں اس سے بہتر کو نہ پاؤں۔ اور اگر وہ اس سے بہتر ہو جائے تو میں اس سے بہتر ہو جاؤں۔

یہ بھی کہہ دے کہ تو قرآن پڑھو جس سے تم کو اللہ تعالیٰ سے ملے اور اس سے

بہتر ہو جائے۔ ————— پانچ اہل بیت ہیں۔

۱۔ علی بن ابی طالب ۲۔ محمد بن عبد اللہ ۳۔ جعفر بن محمد ۴۔ اسماعیل

بن محمد ۵۔ ہادی بن محمد ۶۔ جعفر بن محمد ۷۔ القاسم بن محمد ۸۔ عبد

لہ بن عبد اللہ بن محمد ۹۔ احمد بن محمد ۱۰۔ اسماعیل بن محمد ۱۱۔ اسماعیل بن محمد

بن محمد ۱۲۔ محمد بن محمد ۱۳۔ محمد بن محمد ۱۴۔ محمد بن محمد ۱۵۔ محمد بن محمد

بن محمد ۱۶۔ محمد بن محمد ۱۷۔ محمد بن محمد ۱۸۔ محمد بن محمد ۱۹۔ محمد بن محمد ۲۰۔ محمد بن محمد

بن محمد ۲۱۔ محمد بن محمد ۲۲۔ محمد بن محمد ۲۳۔ محمد بن محمد ۲۴۔ محمد بن محمد ۲۵۔ محمد بن محمد

بن محمد ۲۶۔ محمد بن محمد ۲۷۔ محمد بن محمد ۲۸۔ محمد بن محمد ۲۹۔ محمد بن محمد ۳۰۔ محمد بن محمد

بن محمد ۳۱۔ محمد بن محمد ۳۲۔ محمد بن محمد ۳۳۔ محمد بن محمد ۳۴۔ محمد بن محمد ۳۵۔ محمد بن محمد

بن محمد ۳۶۔ محمد بن محمد ۳۷۔ محمد بن محمد ۳۸۔ محمد بن محمد ۳۹۔ محمد بن محمد ۴۰۔ محمد بن محمد

بن محمد ۴۱۔ محمد بن محمد ۴۲۔ محمد بن محمد ۴۳۔ محمد بن محمد ۴۴۔ محمد بن محمد ۴۵۔ محمد بن محمد

وہ اسباب جن سے عشر ساقط ہو جاتا ہے

۱۔ اگر بعض اسباب و عوامل ایسے ہوں جن کے پائے جانے کی صورت میں عشر کا وزب

یہ ہر مشرک نے اپنے اپنے مذہب کے مطابق اس طرح کے اسباب میں سے جو چاہے
 مانگا ہوا ہے مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱۔ ایک کی روٹی، آٹھ کے فیضید و رمضان میں ہے، اس صورت پر مندرجہ ذیل ہے:
- ۲۔ اس سے کہ عشاء واجب بنید و ریش و زبید و رقی نمونہ کی قرآن میں و اس سے وہ
- ۳۔ بھی ساتھ ہو جائے گا، جیسا کہ ان لوگوں کے جملہ صاحب زکوٰۃ اس سے خود کو اس سے
- ۴۔ ہوجائے گی یہ سبب واجب زکوٰۃ ہو گیا اور مال میں و رمضان میں نہیں ہونی
- ۵۔ چھوٹے کوئی اور فقہان سے کہ ہر صاحب کے قوں کے مطابق ہے، اس سے اس سے
- ۶۔ واجب ہوگا و زبید و رمضان کوئی اس کا عشاء ساتھ ہو جائے گا
- ۷۔ انصاف سے کہوں کہ اس سے جو جائے تو اس کی عشاء ریش سے نہ ساتھ ہو جائے گا، اس سے
- ۸۔ عشاء جہالت کا غلط فہم ہو جاتا ہے اور کافرانہ بات کا پل ہے۔
- ۹۔ ایک جہالت سے کہ اسے نکال کر جائے و زبید و ریش اس سے عشاء ساتھ ہو جائے
- ۱۰۔ اگر کسی اور صاحب کو کسی مرد و عورت کے ساتھ عشاء کرنا ہوگا

مقدار عشاء

- ۱۔ عشاء ہمیں تو اس قدر ہے جس کا اتنا منہ ہے کہ اگرچہ کچھ پیدا و ریش صاحب اس سے
- ۲۔ خواہ جب دینی و غیر دینی اس کے احکامات ہوں یا نہ ہوں اس میں
- ۳۔ و اگر آپ فقہین دینی و غیر دینی کے منہ میں کوئی تفصیل بیان کی گئی ہے جو اس سے
- ۴۔ عشاء مجرب دینی و غیر دینی، اس کو عشاء نہیں کہہ سکتے کہ اس کی کفایت اگرچہ دینی ہے
- ۵۔ اور دینی صاحب دینی و غیر دینی، اس کو عشاء نہیں کہہ سکتے کہ اس کی کفایت اگرچہ دینی ہے
- ۶۔ صورت میں عشاء دینی و غیر دینی ہے۔
- ۷۔ اور اگر آپ دینی و غیر دینی، اس کو عشاء نہیں کہہ سکتے کہ اس کی کفایت اگرچہ دینی ہے

عرب کی زمین پر خراج عائد نہ کرنے کی دو دینی مجھ میں آتی ہیں۔

۱) منہور مقدس صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلیفہ راشدین نے عرب کی زمین سے خراج نہیں لیا جس سے معلوم ہوا کہ عرب کی کل زمین مشرعی ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ خراج فحشا کے مشابہ ہے اور عرب کی زمین میں فحشا نہیں ہے۔ بہرہ فرج بھی عائد نہ ہوا، جیسا کہ خود عرب کے لوگوں نے خراج نہیں دیا۔ ان کے لیے دوسری صورتیں ہیں یا تو وہ اسناد میں داخل ہو جائیں یا جان و دین کے لیے تیار ہو جائیں۔
علامہ کاسانی تحریر فرماتے ہیں :

اما مشرعية فبما ارض العرب كلها . . . لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلوة الراشدين بعد، لم يأخذوا من أرض العرب خراجاً قط له أنها مشرعية (إذا أومن لا تقبل من أحد من المؤمنين، ولأن تضارعا وشبه العين فلا يشبه من أرض العرب كما لا يشبه من أرضهم، والله أعلم - ۱۱)۔
ام ابو یوسف قدس سرہ کی کتاب "کتاب الزاۃ" میں ہے :

وكذا نافي عن ان تقبل منه الجدية بن يقبل منه الإسلام، ويضيق من عبدة الأوثان من العرب فأرضهم أرض عسرو بن ظهير عليه السلام لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ظهر على أرضهم من العرب و تركها لهم أرض عسرو بن ظهير عليه السلام - ۱۲)۔

ارض عرب کی حد

علامہ کاسانی نے ام کوفی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ عرب کی زمین میں حجاز، جہلم، یمن، مکہ، اہل حلف کی زمین شامل ہے۔ ۱۳)۔
علامہ شامی نے فقہ حنفی میں یمن کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ جس سرزمین العرب میں پانچ حصے شامل

ہیں۔ تہامہ، نجد، حجاز، مدینہ، مکہ، یثرب، ۱۱۔

۱۰۔ کوئی ملک صلح کے ساتھ اس وقت فتح ہو اگر اس کے باشندے بھی مسلمان ہو گئے تو وہ بہتر
پہلی زمین کے مالک ہوں گے، اور ان کی زمین عشری کہلائے گی جیسا کہ مدینہ طیبہ کے باشندے
اپنی خوشی سے مسلمان ہوئے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی زمین کو بدستوران کی ملکیت
میں رکھتے ہوئے ان کی زمین پر عشر واجب قرار دیا۔ — اسی طرح طائف اور بخسرن
کی زمین بھی عشری ہے۔

۱۱۔ امر بنی ارم اس سے عہد ہو کہ اس سے

۱۲۔ کوئی ملک بزدل و شہید نہ ہو، اور وہاں کے باشندے مسلمان نہیں ہوں گے، امیر المومنین نے
ان زمین کو باقی حصوں میں تقسیم کر کے حسب ضابطہ ایک حصہ بیت المال کو دے دیا،
اور چار حصے مجاہدین کے درمیان تقسیم کر دیئے تو مجاہدین کے حصہ کی زمین شرعا قسری ہوگی
اور اس پر عشر واجب ہوگا۔

۱۳۔ من استجد اناہ لہ قسبہ میں مدرس مستحق وہاں رہی

۱۴۔ ان دنوں مہموس ہے من دلت وہی ارم عشر ۳۰

۱۵۔ کوئی مسلمان اپنے گھر کو باغ یا کھیت بناوے اور اس کو عشر کے پانی سے سیراب کرے تو ایسی زمین
بھی عشری ہوگی اور اس پر عشر واجب ہوگا۔

۱۶۔ من استجد اناہ لہ قسبہ میں مدرس مستحق وہاں رہی

۱۷۔ خجور اناہ بل کاٹتے ہیں کہ کسی مسلمان نے جو کہ وقت کی اجازت سے قابل کاشت بنایا
تو اس پر ہدف و فربت ہے، اگر مرد و زمین عشری زمین سے قریب ہے تو وہ بھی عشری کہلائے
گی اور اس پر عشر واجب ہوگا، اگر خجور اناہ زمین سے قریب ہے تو اس پر خجور اناہ
ہوگا۔ — اگر ہدف و فربت ہے، اگر عشری پانی سے سیراب کیا ہے تو عشری ہے ورنہ اگر

۱۸۔ من استجد اناہ لہ قسبہ میں مدرس مستحق وہاں رہی

فسرانی یا بی سے سیراب کیا ہے تو خزانہ ہے
 ذراست مٹی کے درمستی کے حوالے سے ۰

اور اعداء مسلمہ استبرقہ، ما قارب خلق بعمر حلفہ، درمہ، اقربہ
 مستقرہ، ہی قریب ما اعداء ان کان، من مخرج اقرب کانت حرافہ
 و ان کان، من بعد اقرب و مستقرہ، سور و کانت مستقرہ
 مع اعداء لحاسب المسلم و هذا بعد ان یوسف و اعداء محمد و اعداء
 احیاء بعد، لحدیج و حرافہ، و لا مستقرہ، و ان کان، من درمستی

عشری اور خسراجی پانی

سماں کا پانی ہی طعن مستندوں، دریافوں اور بڑی بڑی بہوں کا پانی غنہ می ہے، جیسا کہ عراق
 میں دجلہ و فرات، مد میں میل خراسان میں سیحون و جیحون اور ہندوستان میں گنگا و جمنا وغیرہ کا پانی عشری
 ہے، البتہ ان چھوٹی چھوٹی بہوں کا پانی خزانہ ہے، زمین کو بھی بادشاہوں یا کسی شخص نے اپنے خرچ سے لگا کر
 جیسے ہر ملک، نہریں، دریا، و اس طرح کی بہوں کا پانی خزانہ پانی ہے، ۱۰۰

خزرجی زمین عشری کب بنتی ہے

اگر کوئی خزانہ زمین ہو اور اس کا مالک اس حال میں انتقال کر جائے کہ اس کا کوئی وارث نہ ہو،
 تو وہ خسراجی زمین اور دسے شرع بیت المال کی ہوگی، بد اگر کوئی مسلمان شخص حاکم وقت سے بیعت اہل
 کے حاکم سے شرعی طور پر خریدے تو وہ شخص اس زمین کا شرعاً مالک ہوگا، اور وہ زمین عشری ہوگی۔
 جن حضرات نے اس طرح کی زمین سے عشر و خراج دونوں کو ساقط کر دیا ہے لیکن بیعت میں ہے اس
 لیے کہ زمین کے واجبات دو چیزیں ہیں، عشر اور خراج۔ کسی زمین پر تو عشر واجب ہوگا یا غنہ، ان
 مذکورہ زمین سے جب خراج ساقط ہو گیا تو عشر کا واجب بننا یقیناً ہے، ماسی وجہ سے غلام شامی نے مذکورہ

اس کی تردید کرتے ہوئے دوحبہ عشرے قوں کو رائج قرار دیا ہے۔ علامہ مشاہی وجوب عشر کی متعدد دلیلوں کے بیان کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ اس طرح کی اراغی جو بیعت نزل سے غیر متکی گئی اس میں وجوب عشر کا سبب یعنی زمین کا قبائل کا قسٹ ہونا انطاس کی سبب سے یعنی میدانوں کا الگ ہونا اسی طرح عشر کے واجب ہونے کی دلیل بنی گئی، لہذا اس طرح کی زمین پر عشر کے واجب ہونے کا قول کسی خاص دلیل اور حجت کا نقل کا مستحق ہے۔

وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذِهِ الْأَرْضَ الْمَشْرُقَةَ وَجَدَ فِيهَا سَبَبَ الْوَجُوبِ وَهِيَ الْأَرْضُ الْمُنَاسِبَةُ
وَعَشْرٌ مَعَهَا حَرْثُهَا وَأَخْرَاجُهَا وَدَلِيلُهُ وَهُوَ مَا ذَكَرْنَاهُ وَقَوْلُهُ السُّنَنُ يَجِبُ الْعَشْرُ
فِي مَسْقَى مَحَارٍ وَصَحِيحٌ. ثُمَّ عَائِدَةٌ لِي بِعَدَمِ الْوَجُوبِ فَيُحْصَرُ مِنْ هَذِهِ الْأَوْقُفِ
يَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ خَاصٍّ وَتَقْلِي صَرِيحٍ - (۱۰)

عشری زمین کے مسئلہ میں دو برس رسالت اور دو صحابہ کے کچھ فیصلے

اس موقع سے عشری زمین کے مسئلہ میں چھ برس رسالت اور دو صحابہ کے چند فیصلوں کو ذکر کرنا مناسب سمجھا جوں تا کہ اس کی روشنی میں ہم عشری زمین کو متعین کر سکیں، کیوں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے فیصلے ہمارے لیے نوزد محل ہیں۔

۱۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے جزیرۃ العرب کو عشری قرار دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جہ میں عرب کی بہت سی سرزمین پر فتح پائی لیکن کسی پر بھی خراج عائد نہیں کیا بلکہ سبھی سے عشری لیا۔ عرب کی بعض زمینیں اصولاً خراجی ہوتی چاہے اس لیے کہ قبائل اور منافق فتح ہوئی تھیں مگر وہ زمینیں بدستور انکان کے قبضہ میں رہیں۔ لیکن ان زمینوں سے بھی عشری لیا گیا۔ مثلاً مکہ کریمہ قبلاً اور حنوفہ فتح ہوا تھا اور وہاں کی زمین حسب دستور انکان کے قبضہ میں رہی جس کا تقاضا یہ تھا کہ وہاں کی زمین خمس راجی ہو لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کر مہ کی زمین کو عشری قرار دیتے ہوئے اس سے عشر وصول کیا۔ اس لیے کہ عرب کے بہت برسوں کے رائج وری متوالی تھی

عشری زمین کے درمیان فرق

یہ عشرہ حران کے درمیان فرق تھا جہاں تک عشری اور خراجی زمین کے درمیان فرق کا تعلق ہے تو ان دونوں کے درمیان بنیادی فرق ہے کہ عشری زمین اس وقت تک عشری رہتی ہے جب تک کہ وہ نسلاً بعد نسل مسلمانوں کے قبضہ و ملکیت میں رہے۔ جب وہ کسی غیر مسلم کی ملکیت میں چلی جائے تو پھر وہ عشری نہیں رہتی ہے بلکہ خراجی ہو جاتی ہے۔ اس لیے کہ عشرہ حران عبادت کا پہلو بھی ہے اور غیر مسلم عبادت کا اہل نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی غیر مسلم کسی مسلمان سے عشری زمین خریدے تو وہ خراجی ہو جاتی ہے۔ اس کے برعکس جو زمین ایک غیر خراجی ہو جاتی ہے وہ ہمیشہ خراجی ہی رہتی ہے جس کی حالت کی ملکیت میں جائے سے عشری نہیں ہوتی۔ چنانچہ کوئی مسلمان اگر کسی غیر مسلم سے زمین خریدے تو وہ زمین مسلمان کے پاس بھی خراجی ہی رہے گی۔ اس کو خراج ادا کرنا چوگا۔ اسی طرح اگر کسی غیر مسلم نے زمین کا ایک سا اہم قبول کرے تو بھی وہ زمین اس کے پاس خراجی ہی رہے گی۔ البتہ ایک صورت میں زمین عشری ہو جاتی ہے جب کہ خراجی زمین کو ملک انتحال کر جائے اور اس کا کوئی وارث موجود نہ ہو تو اس کی زمین شریعہ اہل بیت کے ہاتھ میں آ جاتی ہے۔ پھر جو قسم دولت یا بیت یا بیعت کسی شخص کے ہر کوئی مسلمان خرید لے تو وہ زمین اس مسلمان سے یا اس کا عشری ہو جائے گی۔ جیسا کہ ذیل بیان کیا گیا ہے:

غیر مسلم سے متعلق چند احکام و مسائل

- ۱۔ عشرہ حران کی تفصیل بیان کرنے کے بعد لوہ خراج کی تفصیل بیان کرنا چاہیے۔ جس طرح عشرہ حران سے متعلق چند باتیں کی گئی ہیں، اسی طرح انشاء اللہ تعالیٰ خراج سے متعلق چند باتیں کہ جائیں گی۔
- ۲۔ خراج کا ثبوت کتاب و سنت، اجماع اور قیاس سے۔
- ۳۔ خراج کی لغوی اور اصطلاحی تعریف۔

- ۲۔ خسرانِ فاعلم۔
- ۳۔ سبب و موجبِ خزان۔
- ۵۔ وجوبِ خسرو کی شرطیں۔
- ۴۔ وہ اسباب جن سے خزان ساقط ہو جاتا ہے۔
- ۶۔ خسرو کی قسمیں۔
- ۱۔ خسرو کی مقدار۔
- ۹۔ خسرو کی نسبت۔
- ۱۰۔ عشری زمین خرابی کی بنی ہے۔
- ۱۱۔ خراجی زمین کے مسائل میں دوہر رسالت اور دو صحابہ کے کچھ نصوص۔

خسرو کا ثبوت قرآن کریم سے

خراج کا ثبوت صرف از قرآن کریم سے نہیں ملتا ہے البتہ حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت میں جب عذابی مصر اور شام فتح ہوئے اور کچھ صحابہؓ نے وہاں کی زمین اصول کے مطابق غنائین و غنائین کے درمیان تقسیم کرنے کا مطالبہ کیا تو حضرت عمر فاروقؓ رضی اللہ عنہ نے وہاں کی زمین غنائین کے درمیان تقسیم کرنے سے منع کر دیا ہر کے مصلحت عامہ اور تمام مسلمانوں کے لیے وقف قرار دیا اور انکان کے قبضہ سے رکھتے ہوئے ان کی زمینوں پر خسروان عائد کیا۔ اس مسئلہ میں حضرت عمر فاروقؓ نے آیات فنی سے استدلال کیا حضرت عمر فاروقؓ رضی اللہ عنہ کا طریقہ استدلال یہ تھا کہ بالفاظی میں اللہ تعالیٰ نے بعد میں آنے والوں کو بھی شہرہ کیا ہے۔ غنائین و غنائین کے اوصاف تقسیم کر دیے گئے تو بعد میں آنے والے عروج رہیں گے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایک وقت ایسا آئے کہ غنیمت کی کسب ہو گا کہ ایک ایک شخص بن جائے اور اس کی اولاد و کما و لوگ بھی ہوں جو مسلم زمین اور اسلام مخالف ہوں اور بال غنیمت کہ اسلام کی موعظت اور دوسرے لوگوں سے روکنے میں استعمال کیجئے۔

علامہ ربیعہؒ ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ نے عراق، مصر اور شام کی اختوار زمین کو غنائین کے درمیان تقسیم کرنے سے منع کیا اور اس پر قرآن عائد کرنے میں آیات فنی سے استدلال کیا۔

”قوسیر منہ الطغیہ“ میں شریعت کی مشروریت پر قرآن مجید سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے۔

القرآن المکریم

وحيث الآيات الساجدة التي حثت بها الإمام محمد بن الطاهر رضي الله

عنه على حكمه، فقد أبى الإمام علي بن حمزة السلمی، ۱۱

خراج کا ثبوت حدیث سے

خراج کا ثبوت میں طرح آیات قرآنہ سے پہلے اسی طرح احادیث نبویہ اور تار صحابہ سے بھی ہے۔
ابوداؤد شریف میں پہلی بن شمر کی روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی زمین کو دو حصوں میں تقسیم کر کے ایک حصہ فاتحین کے درمیان تقسیم کر دیا اور ایک حصہ صحابہ عامہ اور تمام مسلمانوں کے لیے وقف کر دیا اور مالکان کے قبضہ میں رکھ کر ان سے خراج وصول کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر وہ زمین جو بزرگ شریف کی گئی ہو اہل فقیہین کے درمیان تقسیم نہ کی گئی ہو وہ عاصمت عامہ تمام مسلمانین کے لیے وقف ہوگی اور اس کو مالکان کے قبضہ میں رکھ کر خراج وصول کیا جائے گا۔

الموسوعة الفقهية من پہلی بن شمر کی روایت ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے:

قاله يمت فيه تصريح بما وضع من النبي صلى الله عليه وسلم من

تأني فيس حيث وقف نصفها لصلحة المسلمين وكذا لك الحكم بالانابة

للأئمة المستترضة هـ - ۱۲

دوسری روایت جس سے خراج کا ثبوت ملتا ہے سلم شریف کی ہے جس کے دہوی حضرت

ابو جریجؓ بنی احمد شہ کے الفاظ یہ ہیں:

منعت انصراف درهميها وقلبيها ومنعت الشام صديقا ودينارها ومنعت

سدر و زيتها ودينارها وعدتم من حيث بدأتهم فكلوا ما شهد عن ذلك لهم

و نہ صحت بھی ہے جس صفت کے پیش نظر حضرت عمر فاروق نے وقن شلم اور عمر کی زمین فاطمین کے
 ورمیان تقسیم کرنے سے انکار کر دیا اور مداح علماء اور تمام مسلمانوں کے لیے وقفہ کر دیا۔

رأى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن من لمصلحة
 عدم تقسيم الأراض المفتوحة عشرة وقتها عن جميع المسلمين وضرب
 الخراج عليها وأهم ما تقتضيه مصلحة قس ذلك - (۱)

خراج کی لغوی تعریف

فسرانا بلب لغری نصر ہے یا تو مصدر ہے یا اسم مصدر جس کا سنی ہے ظاہر ہوتا
 اس العرب میں ہے انخرج و انخرج - دونوں ایک ہی معنی میں ہیں یعنی اپنے مال سے عین غنڈہ نکالنے
 ہم انخرج و انخرج ہے۔

والخراج والخراج و حد و حد شیء یخرج القوم من السنة من مالهم
 بخبر معلوم - (۲)

امام زجاج نے خرَج اور خَرَج میں تھوڑا سا فرق بیان کیا ہے۔ لسان بجا کا کہنا ہے کہ
 خرَج مصدر ہے اور خَرَج اسم مصدر ہے۔

خراج کا اطلاق لفظ اس غلطی کی جڑ ہے جو زمین کی کسی دوسری چیز سے حاصل ہوا۔ ایسے فقہاء
 میں ہے:۔۔۔۔۔ الخرج ما يخرج من غلة الأرض - (۳)

حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم الخراج بالضماع - یہ لفظ خرَج کا استعمال غلطی کے معنی
 میں ہے جس کی پوری تفصیل "مجم لفظ الفقہاء" اور لسان العرب میں موجود ہے۔

فواج کا اطلاق لفظ اجرت اور کرایہ کے معنی میں بھی ہوتا ہے جیسا کہ آیت کریمہ اذ نساہم خراج
 فخراج روایت ہے۔ "میں فواج کا اطلاق اجرت کے معنی میں ہے۔" امام فراء نے آیت کریمہ کا مفہوم ان الفاظ

۱۔ امر سبوتہ مصنفہ ۱۹۵۵ء (۲) لسان العرب ۱۵۶۷ (۳) دنیس الفقہاء فی شرح الاصل المثلثہ ص ۱۵۶

۲۔ (۱) علم لغت الفقہاء ۱۹۴۷ (۲) پر ملاحظہ کیجئے (۳) لسان العرب ۸۲۶

میں بیان کیا ہے، ”اَمْ اَسْأَلُكُمْ اَنْ تَكُونُوا“ (۱۱)
 خلاصہ یہ ہے کہ خراج کا لغوی معنی ظاہر ہونے کا ہے اور اس کا اطلاق لغز ظہری بھی ہوتا ہے
 اور اہمیت پر بھی۔

خراج کی اصطلاحی تعریف

خراج اصطلاحاً اس اسلامی ٹیکس کو کہتے ہیں جس کو اسلامی حکومت ابنِ ارضی سے لیتی ہے
 جن کو زورِ شمشیر فتح کی ہو یا اکانے سے اس کے دینے پر ملحق کر لی ہو۔

مَا تَخَذُ مِنَ الْمَدُونَةِ مِنْ خَرَاجٍ عَلَى الْأَرْضِ لِلْمَشْرِعَةِ عَنِقَ الْأَرْضِ هِيَ

صَالِحٌ أَخْلَقَهَا عَنِقَهَا - ۱۲

الموسمۃ الفقہیہ میں ہے کہ اصطلاح فقہاء میں خراج دو معنوں میں مستعمل ہے ایک عام، دوسرا خاص۔

خراج کا عمومی معنی

خراج عمومی معنی کے اعتبار سے ان سوال کو کہتے ہیں جن کے جمع و صرف کی ذمہ داری حکومت کی ہو۔
 اس معنی کے اعتبار سے خراج کا اطلاق ان تمام صدقات و اجروا فائدہ پر آگیا جن کی وصولیایں اداران کے صاف
 پر صرف کر کے لائق حکومت کو ہو۔

خراج کا خصوصی معنی

خراج اپنے خاص معنی کے اعتبار سے اس ٹیکس کو کہتے ہیں جس کو امام وقت کسی قابل کاشت خراج
 زمین پر مقرر کرتا ہے۔

الخراج من ممتلكات الفقہاء معشبات، عام و خاص۔

فالخراج بالحق العام، من الأموال التي تؤول للدولة، من ممتلكات و صرفها

پہلے مشاعرین کا خزانہ ہو ہے۔ اگر زمین خزانہ نہیں ہے تو اس میں خزانہ اور
 نہیں ہو سکتا۔ یہی زمین کی دوری تھیں بلند و صغیر پر رہی ہے۔
 ۲۔ وہ جو خزانہ کی اور بھی شہادیت کے زمین میں سوئی صلاحت ہو
 درختوں کا شست ہے اس میں کوئی صلاحت نہیں ہے تو پھر خزانہ اور جب نہیں ہوگا

دو اسباب جن سے خزانہ سر قضا ہوتا ہے

کچھ اسباب ایسے ہیں جن سے وہ جو خزانہ کی شہادیت دے جانے کے باوجود خزانہ ساقط ہو جاتا ہے
 ہے اس سے وہ جو خزانہ کی شہادت کو بیان کرنے کے بعد اس دو اسباب ذکر کیے جا رہے ہیں جن
 سے خزانہ ساقط ہو جاتا ہے اور وہ یہ ہیں:

۱۔ کسی خارجی سبب سے زمین کے اندر خزانہ کی صلاحت نہ ہو، مثلاً زمین پر پانی کا غلبہ ہو یا پانی ختم
 ہو جائے جس کی وجہ سے زمین پیداوار نہ لگ سکے۔ تو ایسی صورت میں خزانہ ساقط ہو جائے گا۔
 ۲۔ پیداوار کسی سماوی آفت سے ہلاک ہو جائے، مثلاً کھیتی سیلاب سے غرق ہو جائے۔ شمس
 لگنے سے جل جائے، یا شدت ٹھنڈک سے ضائع ہو جائے اور سال کا اتنا حصہ باقی نہ ہو کہ اس
 میں دوبارہ کھیتی کی جاسکے تو ایسی صورت میں بھی خزانہ ساقط ہو جائے گا۔

اور اگر کسی سماوی آفت سے پیداوار ضائع ہو گئی لیکن سال کا اتنا حصہ باقی ہے کہ اس سے دوبارہ
 کھیتی کی جاسکتی ہے جس کی مدت مطلقہ بقول کے مطابق تین ماہ ہے۔ — یا پیداوار کسی غیر سماوی
 کسی آفت سے ختم ہوئی ہے جس سے پھر ممکن ہے، مثلاً ہندو چوپائے اور چرواہوں وغیرہ کے کھانے سے
 ضائع ہوئی ہے تو ان دونوں صورتوں میں خزانہ ساقط نہیں ہوگا۔ (۱۶)

۳۔ ختم ہونے سے قبل پیداوار ہلاک ہو گئی کسی سماوی آفت سے یا غیر سماوی ایسی آفت سے جس سے نہ
 ممکن نہیں تو بھی خزانہ ساقط ہو جائے گا۔ جہاں اگر فصل کٹے کے بعد پیداوار ہلاک ہوئی ہے تو
 خزانہ ساقط نہیں ہوگا۔ لیکن اگر فصل کٹے کے بعد پیداوار ہلاک ہوئی ہے تو

واہب ہے۔ درخسراج متہمہ پیدار اور بر۔ (۱)

۴۔ خراجی زمین پر کوئی تعمیر کردہ گلی، پست در، آبی مکان یا سرے طرز بنادیا گیا یا خراجی زمین کو قبرستان بنادیا گیا تو ایسی صورت میں بھی خراج ساقط ہو جائے گا۔ (۲)

۵۔ کسی شخص نے زبردستی کھیتی کر کے روک دیا اور زمین دانک کے اندر مقابلہ کی صلاحیت نہیں تو ایسی صورت میں بھی خراج ساقط ہو جائے گا۔ (۳)

۶۔ اگر وقت خراجی زمین سے خراج کو معاف کر دے تو ایسی صورت میں بھی خراج ساقط ہو جائے گا۔

خسراج کی قسمیں

خراج کی دو قسمیں ہیں۔ خراج مؤکلف اور خراج متہمہ۔

خراج مقاسم: مقاسم کے معنی برائی کے ہیں۔ خراج مقاسم اس اسلامی محصول کو کہتے ہیں جس کو امام وقت خراجی زمین کی پیداوار پر مقرر کرتا ہے، جس کی صورت یہ ہے کہ مسلمانوں نے کسی ملک یا شہر پر غزوہ یا صلح کی اور امام وقت نے یہاں کی زمین لانگھن کے قبضہ میں رکھتے ہوئے زمین کی پیداوار پر خراج عائد کر دیا اور معاملہ اس طرح طے پایا کہ پیداوار کا ایک تہائی یا ایک چوتھائی یا پانچواں حصہ یا چھ حصہ زمین والوں کو ملے گا اور بقیہ حصہ اسلامی حکومت کو دیا جائے گا۔

خراج مؤکلف: وہ اسلامی محصول ہے جس کو امام وقت خراجی زمین پر نقد کی صورت میں مقرر کرتا ہے حضرت عمر فاروقؓ نے نہ کہ در خلافت میں جتنی فتوحات ہوئیں، ہر شہر، علاقہ، شہر اور شام وغیرہ میں جگہ حضرت عمر فاروقؓ نے خراج مؤکلف مقرر کیا جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ تقسیم بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں،

واستحیاء ان الخراج قسمان، خراج مقاسمۃ وهو ما وضعہ الامم علی بعض

فتحہا ومن علی اهلہا وپہا من نصف الفخایر او ثلثہ اور دوسرے — خراج

وخلیفۃ مثل علیؓ ووقفہ ہمزہ فی اللہ علیہ علیٰ ارضہ السواد۔ (۵)

۱۔ ابن ماجہ، سنن ابی یوسف، ۱/۲۰۲، کتاب الخراج، ۵/۲۰۲، حوالہ متکررہ ۶/۲۲۳

خراج کی مقدار

خراج مقدار تو زمین کی پسیدہ اور پرنصف یا ثلث یا ربع یا خمس یا سدس ہے۔ امام وکھت حالات کے پیش نظر اقدار زمین کی صلاحیت کے مطابق پسیدہ اور کی جو بھی مقدار مقرر کر دے اسے ادا کرنا ہوگا۔ البتہ خراج منوط کے سلسلہ میں حضرت عمر فاروق کے فیصلے موجود ہیں جن سے خراج منوط مختلف

ان مقدار متعین ہوئی ہے۔۔۔ جن چیزوں میں حضرت عمر فاروق نے خراج منوط لغت مقرر فرمایا ان میں مقرر کردہ مقدار کے خلاف کرنے کا اختیار کسی کو بھی نہیں ہوگا۔ البتہ جن چیزوں میں حضرت عمر فاروق کی جانب سے کوئی مقدار متعین نہیں ہے ان چیزوں میں زمین کی قوت و نصف کے اعتبار سے خراج مقرر کیا جاسکتا ہے جو نصف پیداوار سے زیادہ اور حدادی کی صراحت کے مطابق خمس سے کم نہ ہو۔ البتہ غیر زرعی کی صراحت کے مطابق اگر پیداوار کم ہو اور اخراجات زیادہ ہوں تو خمس سے کم بھی مقرر کیا جاسکتا ہے۔ (۱)

جب حضرت عمر فاروق کے دور خلافت میں عراق فتح ہوا تو حضرت عمر فاروق نے حضرت مذنیہ کی نگرانی میں حضرت عثمان بن عفیف کو عراق کی پوری زمین کی پیمائش کا حکم دیا۔ جب حضرت عثمان بن عفیف نے عراق کی پوری مملکت زمین کی پیمائش کی تو زمین کی پوری مملکت زمین پر جو قابل کاشت تھی اور اس پر پانی بہہ جاتا تھا،

حضرت عمر فاروق نے عراق کی پوری مملکت زمین پر جو قابل کاشت تھی اور اس پر پانی بہہ جاتا تھا، خراج منوط درج ذیل تفصیل کے ساتھ مقرر فرمایا۔

علم زمینیں پہلے، جریب ایک دوہم مقدار اور ایک صاع گندم یا جو یا جریب اس میں ہوتی جائے ترکاری کی ایک جریب یا پانی درہم اور انگور یا کھجور کے باغوں پر جو یا پیمائش اور اس قدر گندم یا جو کے ان کے درمیان کاشت نہیں ہو سکتی تھی، فی جریب دس درہم مقرر فرمایا۔ (۲)

جریب دوہم اور صاع کی تحقیق

ایک جریب برابر ساٹھ پائی ساٹھ ذراع ہے اور ایک ذراع برابر ساتھی ثلث اور ایک قبضہ برابر

پارا نکل ہے۔ اس فن ایک تریب ۲۲۵ مربع گز کی ہوگی۔ (۱)

ایک درہم برابر تین ماشہ اور رقی چاندی ہے۔ رقی کا ایک ماشہ اور ۱۲ ماشہ کا ایک تور ہوتا ہے۔ اس طرح دس درہم کا وزن ۲۲۵ ماشہ چاندی کے برابر ہوگا۔
ایک صاع برابر کھیر گرام کے اعتبار سے ۲ کیلو ۳۸۶ گرام ہوئے۔

خسراتی زمین

کتاب وسنت، آثار صحابہ اور محدثین، مجتہدین و فقہاء کے اقوال کی روشنی میں مندرجہ ذیل زمینیں
فسرانی ہیں:

۱۔ مسلمانوں نے کفار کے کسی ملک یا شہر کو بزورِ غلبہ فتح کر لیا اور اس کی زمین غاصبین و فاتحین کے درمیان تقسیم نہیں کی گئی، بلکہ تمام مسلمان اور صلحت عامہ کے لیے وقف کرتے ہوئے مالکن کا قبضہ بدستور باقی رکھا گیا اور ان کی زمین سے اسلامی محصول وصول کیا گیا۔ تو ان کی زمین شرفاً خراجی ہوگی اور اس زمین پر خراج عائد ہوگا۔

صاحب بدائع الصنائع مسئلہ کاسانی خراجی زمینوں کی تفصیل بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”أما الخراج فمنها الأرض التي وقعت عبوة وقهرًا لحق الامام عليهم

وسرکھانی بد ارضیہا فامنه یضع علی جماعتهم العبودیة اذ اسم

یسلموا وعلی ارضیہم الخراج یسلموا ارضہم یسلموا۔ (۱۶)

۲۔ کسی شہر یا کسی ملک پر مسلمان حملہ آور ہوئے۔ وہاں کے کفار نے بغیر کسی طوائف کے مسلمانوں سے صلح کرتے ہوئے ان کی اطاعت قبول کر لی تو وہ بدستور اپنی زمین کے مالک ہوں گے اور ان کی زمین شرفاً خراجی ہوگی۔

وکل ارض من ارضی الاعاصم صالح علیہا اهلہا واصلہا ذمۃ فیہی

ارضی خراج۔ (۱۷)

(۱) بدائع الصنائع ۶/۲۶۶ (۲) بدائع الصنائع ۹/۳۵۶ (۳) بدائع الصنائع ۶/۲۶۶

میں ادا کرتے تھے نصف، درہم میں دو نصف، اور حواجر میں۔

لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب مصاريف بني مخزوم
من هزيمة رؤوسهم وحواجر أرميهم على ليلتي حلة، فليس رواية عسلى
أش ومانش حلة فوحدة منهم في وقتين لكل سنة معهما في رجب و
نصفها في المحرم - ۱۵

۲۔ نصاریٰ بنی تغلب کی زمین اصولاً خرابی تھی لیکن جب انھوں نے خراج کو دولت سمجھ کر خراج کے نام پر کوئی رقم دیے سے نکال دیا اور عشر کے نام پر رقم دینے کے لیے تیار ہوئے تو حضرت عمر فاروقؓ نے ان سے دو گونا عشر لینے پر مہاکمت کر لی، مگر چنانچہ عشر کے نام پر رقم وصول کی جاتی تھی لیکن حقیقت میں وہ خراج ہی تھا یہی وجہ ہے کہ ان کی زمین کسی مسلمان کی ملکیت میں جانے کے بعد بھی خراج ہی رہی اور مسلمان سے بھی خراج ہی وصول کیا گیا۔ (۱۱)

۳۔ جب حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت میں عراق فتح ہوا تو کچھ صحابہ نے عراق کی زمین مجاہدین کے درمیان تقسیم کرنے کا مطالبہ کیا، جن میں بلال بن رباح اور عبدالرحمن بن عوف پیش پیش تھے۔ دوسری بار شاہ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ اور حضرت طلحہ وغیرہ کی رائے تھی کہ عراق کی زمین مجاہدین کے درمیان تقسیم نہ کی جائے، بلکہ وہاں کی زمین مصالح عامہ اور مسلمانوں کے لیے وقف تسمیم کی جائے، اس لیے کہ مجاہدین کے درمیان تقسیم کرنے کی صورت میں یہ ممکن ہے کہ کسی وقت پوری جائداد کسی ایک شخص کے قبضہ میں چلی جائے اور اس کی اولاد اس وہ لوگ بھی ہوں جو اس جائداد کو اسلام دشمنی اور مسلمانوں کی مخالفت میں استعمال کریں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے آیات فنی سے استدلال کرتے ہوئے عراق کی زمین مجاہدین کے درمیان تقسیم کرنے سے انکار کر دیا اور تمام مسلمانوں اور دیگر مصالح عامہ کے لیے وقف قرار دیا اور زمین درمان کے قبضہ میں رکھتے ہوئے ان سے خراج وصول کیا۔ اسی طرح شام اور مصر کی سرزمین میں بھی حضرت عمر فاروقؓ نے یہ فیصلہ فرمایا۔ (۱۲)

عشر کے چہند اہم مسائل

عشر میں نصاب کی شرط

۱۔ شرعی نصاب شرط ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں فقہاء کے دو قول ملتے ہیں:

- ۱۰۔ ترمذی، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، اور حنفی میں سے امام ابو یوسف و امام محمد اس بات کے قائل ہیں کہ جس طرح دیگر اموال ہیں، وجوب نفلہ کے لیے نصاب شرط ہے ہی طرح وجوب عشر کے لیے بھی نصاب شرط ہے اور وہ پانچ دین ہے۔ ایک دین سادہ صاع کا ہوتا ہے اس طرح پانچ دین سادہ صاع ہوتے۔ ایک صاع انگریزی وزن کے حساب سے تین کلو گرام سو گرام ہوتا ہے تو تین سو صاع کا وزن دس کلو گرام چوبیس سو گرام ہوتا ہے۔ گویا اگر کسی کے پاس کم از کم دس کلو گرام جو دو کلو گرام ہو کر پانچ سو گرام کے نزدیک عشر واجب ہو گا اور اس سے کم ہو کر وجوب نہیں ہو گا۔
- ۱۱۔ دوسرا قول امام ابو حنیفہ علیہ السلام ہے کہ اگر وہ لڑتے ہیں کہ قرض پیداوار کی ہر مقدار پر عشر واجب ہے خواہ وہ کم ہو یا زیادہ یہی مسلک مجاہد زہری اور ابویوسف کا بھی ہے۔ عبد الرزاق نے سماک بن الفضل سے سنا کہ: "ابن عبد الوہب کا قول یہ تھا کہ قرض کی ساری مقدار کا قرض بھی یہی تھا کہ وہ قرض پیداوار کی ہر قدر پر عشر واجب کرتے تھے۔" (۱۲)

قیوں کے دلائل

۱۲۔ علامہ اور صاحبین رحمہم کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱۰۔ یہ حضرات ان روایات سے استدلال کرتے ہیں: "نفلہ پانچ دین سے کم نہیں، صدقہ کو واجب نہیں قرار دیا گیا ہے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

جس فیما دون خمسۃ اوسق صدقۃ۔

۲۲) دوسری روایت طحاوی کی ہے جس میں ہے صرحت کے ساتھ موقوفہ ہے کہ زیدی سیدہ نوار میں عشر
میں وقت واجب ہے جب کہ وہ پانچ اوسق کو پہنچ جائے۔

حاصت النساء اذ کان مبیحاً او بملاً فحبہ العشر اذ ابلغ خمسۃ اوسق۔

۲۳) تیسری دلیل عقلی ہے کہ عشر زری سیدہ نوار کی زکوٰۃ ہے اور دیگر اموال زکوٰۃ میں واجب زکوٰۃ
کے لیے نصاب شرط ہے، اگر نصاب سے کم مال ہو تو اس میں شرعاً زکوٰۃ واجب نہیں۔ اسی
فرج وجوب عشر کے لیے بھی نصاب شرط ہونا چاہیے۔

صاحب ہدایہ صاحبین کی عقلی دلیل دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

ولأنه صدقة فیستوجب النصاب لیحقق العن۔

یعنی عشر ایک صدقہ ہے لہذا اس میں بھی نصاب کی شرط ہوگی تاکہ غنا کا تحقق ہو جائے۔

فریق ثانی کے دلائل

امام الوضیفہ زاحد دیکھ حضرات جو وجوب عشر کے لیے نصاب کی شرط نہیں لگاتے ہیں، ان کا
درویات کے علوم سے استدلال کرتے ہیں جو وجوب عشر کے سلسل میں عام ہیں، ان میں نصاب کی
کوئی قید نہیں ہے۔

بدلتی الصانع میں ہے:

و لا یجوز حنیفہ عسیر قولہ تعالیٰ: "یا ایہذا الذین یأسر النصار من حیث انہما

کسبتہم وما أخرجتکم من الارض"۔ "فرضہ من رجل"۔ "واقل نصف

یوم حصارہ"۔ "فقل للہ علی اللہ علیہ وسلم ما سقہ انما سقہ

العشر وما سقہ بقریب او بالحیۃ فلوہ حصۃ العشر من غیر فصل مبین

للقلیل والکثیر۔ (۱)

امصاحب کی دلیل آیت کریمہ :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْصُفُوا لِحُكُمَاتِ مَا كُنْتُمْ وَمَعَا حُجُجًا لَكُمْ مِنْ
الْأَرْضِ - اور - وَأَنْتُمْ حَقُّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ - اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد :

مَا سَمِعْتُ أَسْمَاءَ فَطَمَةَ الْغَتَّ وَمَا سَمِعْتُ بِشَرِّ رَدِّ سَيْفٍ مَعِيهِ مَعْرَاةٌ مَقْرُوءَةٌ

کا ترجمہ ہے : جن میں قلیں و کثیر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

مذکورہ آیات اور حدیث عام ہیں، ان میں نصاب کی کوئی قید نہیں ہے، جس سے معلوم ہوا کہ
زرعی پیداوار کی ہر قلیں و کثیر بمقدار ہر عشر واجب ہے۔

(۲۱) خلیفہ عادل حضرت عمر ابن عبدالعزیز کا عمل بھی اسی پر تھا اور اپنے عمل کو بھی بھی لکھا کہ زمین کی پیداوار
کی ہر مقدار پر عشر لیں خواہ وہ مقدار قلیل ہو یا کثیر۔ علامہ اندرشاہ کشمیری زبلی کے حوالہ سے تحریر
فرماتے ہیں :

وبه ذلك عمل الخليفة العدل عمر بن عبد العزيز فكتب: لا يحاله ان يأخذوا

العشر من كل قليل وكثير۔ (۲۲)

علامہ کشمیری اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں :

” اس سے معلوم ہوا کہ امت کا تعامل بھی اسی پر ہوا کہ ہر قلیل و کثیر بمقدار ہر عشر لیا جائے۔“

فقد عملوا منه حسرى به التعامل : (۲۳)

(۲۴) امام صاحب کی تیسری دلیل عقلی ہے کہ وجوب عشر کا سبب زمین کا قابل کاشت اور پیداوار کا

حقیقۃً موجود ہونا ہے اور اس سبب میں کوئی تفصیل نہیں ہے، بلکہ زرعی پیداوار کی جو بھی مقدار

ہو اس میں وجوب عشر پایا جائے گا۔ لہذا پیداوار کی ہر مقدار میں عشر واجب ہونا چاہیے۔

علامہ کاسانی امام صاحب کی جانب سے عقلی دلیل دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں :

” ولأن سبب الوجوب هو الأرض النسيبة بالغرض لا يوجب التفصيل بين

القليل والكثير۔“ (۲۵)

مذکورہ حدیث کا دوسرا یہ یہ دیا گیا ہے کہ اس میں مصدقہ صحابہ کس نے دلائل کا ذکر بیان کیا گیا ہے کہ وہ سہولت کے پیش نظر پانچ سو سے کم میں عشر و سول نہیں کریں گے، بلکہ ان کو خود ہی اس کا عشر نکال کر اس کے معارف پر صرف کر دیں گے۔ (۱)

عقلی دلیل کا جواب

مشرکاتہ نے وجوب عشر کے لیے شرط نصاب کی جو عقل و دلیل دی تھی کہ جب دیگر اموال میں زکوٰۃ کے لیے نصاب شرط ہے تو عشر کے وجوب کے لیے بھی نصاب شرط ہونا چاہیے۔ اس کا جواب صاحب بدایہ نے یہ دیا ہے کہ عشر اور دیگر اموال کی زکوٰۃ میں فرق ہے — دیگر اموال کی زکوٰۃ میں مال کا ایک سو اور مولان حوال شرط ہے اور عشر میں زکوٰۃ مولان حوال شرط ہے اور نہ ہی مال کا ایک سو بلکہ نصاب عشر میں مال کا ہزار ضروری نہیں ہے تو اس کی صفت الدار چو اکیس ضروری ہوگی۔

والمعتبر بالسائق فيه فكيف بصدته وهو الغنى ولبه الا يشترط الحول

لأنه للاستعداد وهو كماله فناء۔ (۲)

قول رائج اور ویر تہج

اہل بدو لوں فریق کے اقوال، ہر ایک کے دلائل اور فریق ائمہ کے دلائل کے موازنہ سے مذکور ہوتے پڑ رہی، بحث کی کوشش میں امام صاحب کا قول جامع معلوم ہوتا ہے اور فقہ احناف نے امام صاحب ہی کے قول کو رائج اور مفتی قرار دیا ہے۔ اسلامی پرست کا تعامل بھی ہے۔ ظاہر سناں امام صاحب کا قول بیان کرتے ہوئے یہ فرماتے ہیں:

ثم هذا قول الجمهور وهو الصحيح كما في التحفة: (۳)

ظاہر اندیشہ اکثریٰ امام صاحب کے قول کی تائید کرتے ہوئے بہت سی تعلیقات و تراجم لکھتے ہیں۔

”قَدْ اَشْهَدُ لَنَا طَاهِرُ الضَّرَافِ وَ بَحْدِثِ الصَّرِيحِ وَ تَعْلَامِ السَّعَادَةِ مَسِيئِي“

وہی ہے جسے تشریح مذہبیہ ۱۱۱

یعنی جب علامہ قسزبان، مرتب حدیث اور تعال سلف نے ہماری شہادت دے دی تو ہمارے مذہب کو راجع قرار دینے میں کوئی سبب باقی نہیں رہا۔

علامہ ابن ہمام نے شریعت تقدیر میں بہت ہی اچھی بات لکھی ہے کہ:

”فَوَجِبَ عَشْرُكَ لِيْ نَصَابِكَ كَشَرْطِ جَوْنِ لَوْرَهْ جَوْنِ مِيں مِمَّ اَوْضِ خَاصِّ بِاِمَامِ مَحَاضِ
وہی ۱۰۱ متبادہ اسی میں ہے کہ نص عام پر عمل کرتے ہوئے ننگی پیداوار کی ہر مقدار پر عشر واجب قرار
دیا جائے گی کیوں کہ ایسی صورت میں نص عام، نص خاص دونوں پر عمل ہو جاتا ہے۔“

”وَالْمَحَاضِلُ اَنْ تَعَارَضَ مِمَّ وَخَصَّ كَمَا اَلِ الْاِجَابِ اَوَّلُ لِلْمَحْشِيَّةِ ۱۰۲“

بیز قیاس کا تقاضا بھی یہ ہے کہ امام صاحب دعا کا قول راجع ہو، اس لیے کہ اس پر اتفاق ہے
کہ عشر میں حواہن حول کی شمرنا نہیں ہے لہذا رکاز اقدار وال قیمت کی طرح عشر میں بھی نصاب کی شرط
نہیں ہوئی چاہیے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ وجوب عشر کے لیے نصاب کی شرط اور عدم شرط میں امام صاحب دعا کا قول دلائل
کی روشنی میں راجع ہے اور اسی پر است کا عمل بھی ہے۔

کس زرعی پیداوار پر عشر واجب ہے؟

کس قسم کی زرعی پیداوار پر عشر واجب ہے اور کس پر نہیں؟ کیا قسم کی پیداوار پر عشر واجب ہے یا کچھ تو
عشر کی مستثنیٰ ہیں۔ اس سلسلہ میں علما و فقہاء کے مختلف اقوال ملتے ہیں،

۱۔ عبد اللہ بن عمر اور یحییٰ بن ابی بن قیس مثلاً عبد اللہ بن المبارک، حسن بھری، ابن سیرین اور امام
شعبی وغیرہ اس بات کے قائل ہیں کہ صرف چار غذا کی اشیاء میں عشر واجب عشر نصف عشر واجب ہے
ان کے علاوہ کسی دوسری اشیاء میں عشر واجب نہیں ہے۔ وہ چار اشیاء ہیں۔ غلوں میں

یہ حضرت ان روایت سے مستند کہ روایت میں ہے کہ سبزی اور حبس سے زکوٰۃ کی نفی کی گئی ہے
 ۴۔ متعلقہ خلافوں سے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا ہے، ان دونوں حضرات کے نزدیک
 عرصہ کے سبزیوں میں چھل میں عرصہ واجب ہے جو غریبی و عجز کے ایک سال تک باقی رہنے
 والے ہوں۔ ۵۔ میں سال ہر ایک باقی رہنے والے نہیں بلکہ وہ رکھتے سے خراب ہو جاتے ہوں تو
 ان میں عرصہ واجب نہیں ہے، نیز دیہات میں ان حضرات کے نزدیک عرصہ واجب نہیں ہے
 ۶۔ مستند روایت میں جس میں انحصار و انحصار صدقہ سے ہے۔

۷۔ متعلقہ روایت میں ہے کہ یہ خبر وہی ہے جس کے ذریعے سے قاتل کریمہ و حدیث مشہور کے
 بموجب تصدیق نہیں کی جاسکتی ہے۔ ۸۔ روایت زکوٰۃ تہمت سے متعلق ہے، اس کا تعلق عاصی عاصی
 و صول کرنے والے سے ہے کہ عرصہ وصول کرنے والا سبزیوں سے عرصہ وصول نہیں کہے گا، بلکہ سبزیوں کا عرصہ
 خود مکان مکان کر کے عرصہ وصول کر دیں گے۔

۹۔ یہ بیخوبیوں، موصد و کا ہے، موصاب کے نزدیک مشابہ کا بطور غذا استعمال ہونا کیل
 ہونا، قابل استعمال ہونا، باقی رہنا و خشک ہونا نہ دوسری نہیں ہے، بلکہ ان کے نزدیک زمین کی ہر
 اس پیداوار میں عرصہ واجب ہے جس کی کاشت عجز اور عجز کی جاتی ہو اور اس سے مقصود زمین
 سے فائدہ حاصل کرنا ہو۔ چنانچہ امام صاحب ز کے نزدیک ہر قسم کے پھل اور سبزی میں
 عرصہ واجب ہے۔

گھاس بانس وغیرہ میں عرصہ

بستہ خود رنگ میں بانس کوڑیاں، جھوسہ گھوڑی کا شاخ میں سے زمیں و فوجہ مناتے ہیں، گوند
 ختمی، ششادہ رانی، ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸

لیکن اگر ان اشیاء کی بقا مدد بخائی کی جائے تو ان سے فائدہ نہ ملے، مقصود وہ یا ان اشیاء کی وجہ سے
عشری زمین مشغول ہو تو ان دونوں صورتوں میں ان اشیاء میں بھی عشر واجب ہوگا۔ اور فقہ میں
ہے کہ اگر زمین کو ان اشیاء سے مشغول کر دیا تو ان میں بھی عشر واجب ہوگا۔

”حتى لو اشغل أرضه بها يجب العشر“ ۱۰

حاشیہ: طحاوی علی درمنی میں شریعت فقہ کے حوالے سے یہ نقل کیا ہے کہ خدا کو اشیاء میں مدد
میں سے کسی بھی ایک کے پاس جانے پر عشر واجب ہوگا۔ یا تو مقصود اس سے ان اشیاء کی داشت
ہوئی ہو یا زمین کو ان اشیاء سے مشغول کر رکھی ہو۔

”قوله حتى يوضع، فإن من سرج ملحق بالانقصه - ررع واشغل أرضه

ملحق بما ذكره يجب العشر - مظهران اس وجہ سے فقہاء شیعین

في النقل بهذه الاشياء يجب العشر“ ۱۱

بدائع الصنائع میں ہے کہ اگر زمین میں باغ لگا دیا گیا جس سے کوئی ملکتا ہے اور اس کو زمین میں
یا چاروں طرف کھاتے یا جاتا ہے تو اس میں عشر واجب ہوگا۔ ان دنوں ملکتا ہے یا نہ ملکتا ہے، کھاتے یا نہ کھاتے
زیادہ اہم ہے۔ ۱۲

شریعت فقہ القدریہ فقہ کی قید لگائی گئی ہے، میں ان اشیاء کو کھاتے یا فروخت کیا جائے، اس کی
قیمت سے فائدہ اٹھایا جائے تو عشر واجب ہوگا اور زمینیں۔

حتى لو اشغل أرضه بها يجب العشر - مظهران اس وجہ سے فقہاء شیعین۔ ۱۳

الاستقضاء، ملحق بذلك وبه وجب فيها العشر“ ۱۴

لیکن علماء شریعت نے شریعت کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ کھاتے یا فروخت کرنے کی قید لازمی
نہیں ہے بلکہ ملحق اس سے فائدہ اٹھایا مقصود ہے خود فروخت رکے قیمت سے فائدہ اٹھایا۔
یا اپنے استعمال میں لا کر۔

۱۰ - لغت علی حاشیہ، ج ۱، ص ۱۰۸، ۱۱ - مظهران اس وجہ سے فقہاء شیعین، ج ۱، ص ۱۰۸

عبارت شامی کا ترجمان میں دیکھنا ہی صاحب مضمون ہوتا ہے۔ درست بات کہنے کی جگہ سے بھی یہی بات راجح معلوم ہوتی ہے کہ اتفاق کی قید نہ لگائی جائے۔ وسیع مابین قطعہ نہیں عقیدہ ۱۰۔
 غلام کو دیکھتے ہوئے کہ وہ صاحب کے نزدیک ان تمام زورعی پیداوار میں غش و ازہب سے بہتر کی حالت سے فائدہ بخانا مقصود ہو یا زمین کو ان سے مشغول کر رہی ہو۔

امام صاحب کا استدلال ان آیات اور روایات کے عموم سے ہے جن سے غش کا ثبوت ملتا ہے ان آیات و روایات کا ذکر نصاب کی بحث میں گذر چکا — آیات اور روایات عام ہیں ان میں کئی تفصیل اور کوئی قید نہیں ہے بلکہ ان سے ہر زورعی پیداوار پر دوہرے طور کا ثبوت مناسب

قول راجح

ولا ای کی روشنی میں امام صاحب کا قول راجح معلوم ہوتا ہے۔ ان کریم، مرتب اور صحیح روایات کے عموم اور امت کے تعامل سے امام صاحب کے قول کی تائید ہوتی ہے۔

اکی نقیہ ابن اعرابی نے امام صاحب کے مسلک کی تائید کی ہے — تبریزی کی شریعت میں تحریر فرماتے ہیں،

”اس سند میں امام ابو نعیمہ کا مسلک وہیں کے عباسی قوی ترین مسلک ہے۔ اس میں کے حق میں زیادہ عقیدہ اور محمل ہے۔ اور اس مسلک پر عمل کرنے میں اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمت پر شکر کی بجائے اور بھی زیادہ ہے۔“ روایت و حدیث کا عموم میں اس کا مزید ہے:
 فقہ الزکاة میں ہے:

”وقد أید ابن العربي الفقیہ المالکی مذهب ابی حنیفۃ فی احکام الفرائض وصرح الشرح المصطفیٰ قال: وأقوی المذاهب فی المسئلة مذهب ابی حنیفۃ ولایا وأحوطها للمساکین وأرداها قیاما بشکر السعة وعلیه یدل عموم الایة والعقد ۲ (۱۲)

معارف علماء میں سے صف ترمذی نے اپنی کتاب فقہ الزکاة میں اس مسئلہ پر بہت جی اور تحصیل مسئلہ کی ہے۔

مذکورہ تمام چیزیں اس وقت تک واجب ہیں جب تک کہ ان کی مالیت پر شرفائز کوۃ واجب ہوئی ہو۔
و اگر اس وقت تک مالیت پر شرفائز کوۃ واجب ہے۔

عشر کتاب و سنت یا آراء یا اذ قال فقہاء و محدثین سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ عشر
زمین سے پیدا ہونے والی چیزوں میں واجب ہے، غیر زرعی اشیاء میں عشر واجب نہیں ہے، اور با
جمعی متفق ہے۔ عشر زمین کی پیداوار نہیں ہے بلکہ عشر کا کثیرا بہت سے کثرت کا ہے اور اس کی کثرت سے
ریشم تیار ہوتا ہے لہذا ریشم میں عشر واجب نہیں ہے۔

فقہاء احناف کے نزدیک شہد میں عشر واجب ہے۔ شہد پر قیاس کا اتفاق ہے کہ ریشم بھی عشر
واجب ہو سکتا ہے قیاس صحیح نہیں ہے۔ اس لیے کہ فقہاء نے شہد اور ریشم کے درمیان ایک لطیف منسوق
بیان کیا ہے کہ شہد کی مکئی یا بھل جو کثیرا بہت تیار کرتی ہیں اور بھلوی میں عشر واجب ہے، لہذا
بھل سے تیار ہونے والے شہد میں بھی عشر واجب ہوگا۔ اور ریشم کے کثیر سے شہد سے کثرت
کچھ کہ ریشم تیار کرتے ہیں اور ان میں عشر واجب نہیں ہے لہذا ریشم میں بھی عشر واجب نہیں ہوگا۔
جواب میں ہے:

”وَلَا تَحِلُّ بَقَاؤُهَا مِنْ الْأَنْفَارِ وَالشَّجَرِ وَفِيهَا الْعَشْرُ وَكَذَا مَا يَحِلُّ مِنْهُ مَقْعَدٌ“

بخلاف درود الفقہ لافہ یقتضی من الأولیق ولا یحلی فیہا ۲۱

بعض معنات نے یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ زمین پر زکوۃ نہیں لیکن اس کی پیداوار میں عشر واجب ہے، شہد
کی مکئی پر زکوۃ نہیں لیکن شہد میں عشر واجب ہے۔ اس قاعدہ کی تکلفی میں ریشم میں بھی عشر واجب
قرار دیا ہے اس لیے کہ ریشم کثیروں میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔ لیکن مذکورہ قاعدہ اور اس کی تکلفی
میں ریشم میں عشر واجب قرار دینا صحیح نہیں ہے۔ اس لیے کہ مذکورہ قاعدہ کی تکلفی میں بہت سی لائق چیزوں
میں بھی عشر واجب قرار دینا ثابت گذر گیا۔ لہذا وجوب عشر کا قائل کوئی بھی نہیں ہے۔

میں یہ بھی لکھا ہے کہ اس وقت تک کہ میں نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔
 میں نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس وقت تک کہ میں نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔
 یہ وہی ہے جس نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔

جواب : سوال :۔

میں نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔
 میں نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔
 میں نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔
 میں نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔
 میں نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔

میں نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔

”وَمَا أَكَلَتِ الْأَرْضُ لَيْسَ بِهَا“ سوچو! جس نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔
 میں نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔
 میں نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔
 میں نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔
 میں نے اس سے کچھ نہیں سنا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

ہدایہ احمدی : تصویب مسعد اللہ

عشری اور خراجی زمینوں کا مسئلہ

محاوّل (مفتہ جوابات)

مولانا محمد شفیع صاحب مدظلہ العالی

اسلام نے کن زمینوں کو عشری اور کن زمینوں کو خراجی قرار دیا ہے؟

قرآن و سنت کی روش سے ہر وہ زمین جو کسی مسلمان کی ملک ہو عشری ہے
قرآن کی آیت: **وَمَا مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا لَهَا مِنْهَا شَرْعٌ أَوْ مَخْرُجٌ** اور زمین سے جو چیز میں سے تمہارے لیے
پیدا کی گئی ہے اس میں سے خرچ کرو۔

واریثہ: **وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَمْسَكَتْ أَمْوَالَهُمْ فَأُولَٰئِكَ سَيُعَذِّبُ اللَّهُ عَذَابًا عَظِيمًا** اور اس کو قتل کرو بغیر کہنے کے کہ وہ... کے ملک کی حکومت
اس پر ولایت کرتی ہے نیز جو مسلمان اسے لے لیں اس کے ملک میں اس کا خرچ کرنا یا نہ کرنا یہ سب اس میں مشرب ہے اس کے ملک کا نیک
ہوتی ہے اور ان زمین میں وہ جس کو کسی مسلمان کو خرچ کرنے کے بعد یا اسے وصیت کے نتیجے میں غیر مسلموں کے قبضہ میں رہنے
دینی گئی ہوں ان کے لیے یہ اسلامی حکومت نے جو خراج، ٹیکس، مقرر کرنا یا ہر وہ زمین جس میں اس کا خرچ۔

لام اللہ وصفہ دیکھتے ہیں:

”وہ زمین جس کے مالک اس پر قابض رہتے ہوئے مسلمان اسے ہوں ان کی ملکیت ہے اور
عشری زمین قرار دے گی خود وہ زمین جب تک جو زمین کسی جیسے کہ زمین جس کے مالک اس
قابض رہتے ہوئے مسلمان نے اپنے جیسے کہیں کسی طرح بت پرستوں کی
زمین اور اس کو زمین عشری قرار دے گی جس سے عہدہ نہ قبول کیا جاتا ہے مگر اس

پہلے مسجد میں پڑھتا ہے جس کے بعد کھانا اور شغل چلے جاتا ہے۔
 اس میں چار چار روز قوت ظہیر صلی علیہ وسلم کے ہوتے ہیں۔
 اس میں چار چار روز قوت ظہیر صلی علیہ وسلم کے ہوتے ہیں۔
 اس میں چار چار روز قوت ظہیر صلی علیہ وسلم کے ہوتے ہیں۔
 اس میں چار چار روز قوت ظہیر صلی علیہ وسلم کے ہوتے ہیں۔

نیکوئی (زمین) اور نیکوئی۔
 نیکوئی (زمین) اور نیکوئی۔
 نیکوئی (زمین) اور نیکوئی۔
 نیکوئی (زمین) اور نیکوئی۔
 نیکوئی (زمین) اور نیکوئی۔

نیکوئی (زمین) اور نیکوئی۔
 نیکوئی (زمین) اور نیکوئی۔
 نیکوئی (زمین) اور نیکوئی۔
 نیکوئی (زمین) اور نیکوئی۔
 نیکوئی (زمین) اور نیکوئی۔

نیکوئی (زمین) اور نیکوئی کے درمیان بنیادی فرق

نیکوئی (زمین) اور نیکوئی کے درمیان بنیادی فرق
 اس میں بنیادی فرق ہے اور اس کی بنیاد پر نیکوئی اور نیکوئی
 اس میں بنیادی فرق ہے اور اس کی بنیاد پر نیکوئی اور نیکوئی
 اس میں بنیادی فرق ہے اور اس کی بنیاد پر نیکوئی اور نیکوئی
 اس میں بنیادی فرق ہے اور اس کی بنیاد پر نیکوئی اور نیکوئی
 اس میں بنیادی فرق ہے اور اس کی بنیاد پر نیکوئی اور نیکوئی

نیکوئی (زمین) اور نیکوئی کے درمیان بنیادی فرق

من ممل سکا و القطع حق المسلم عنہ؛ نہیں حراہیۃ فی قول ہی

حیمة رحمہ اللہ تعالیٰ، وان ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ

مشران وان محمد رحمہ اللہ تعالیٰ یوحذ مشہ عشر و احد (۱)

ہر کسی آدمی نے کسی مسلمان سے عشری میں خرید لیا پر اگر کسی نے ایک

میں باقی رہی اور مسلمان کا حق اس سے منقطع ہوا تو وہ زمین جو حنیفہ و اللہ تعالیٰ کے قول کے

مطابق خرابی ہے اور ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ اس پر وحشہ واجب ہیں اور محمد رحمہ

تعالیٰ کہتے ہیں کہ اس سے ایک ہی مشر لیا جائے گا۔

نامہ ابو حنیفہ کا قول ہی صحیح معلوم ہوتا ہے۔

لیکن اگر فریق زمین کسی مسلمان نے خریدی، تو اس پر عشر واجب ہو گا۔ باخراج تو وہ ساقط ہو جائے

چاہے لیکن تبہو فقہاء اس بات کے قائل ہیں کہ اس کو خسراج بھی ادا کرنا ہو گا۔

فدائستہ میں ہے:

”وإن سركه كما تجب من دمن انفسه تجب كذا تلك في بعض الخراج

إذ السلم أهلها أو اشتراها المسلم. فيجتمع فيها المشر والخراج

ولا يمنع أحدهما وجوب الآخر۔

فان ابن المنذر وهو قول أكثر العلماء (۲)

لہذا جس طرح غریزہ میں دامن واجب ہے اسی طرح خرابی زمین میں بھی واجب ہے اگر اس کا

انکہ مسلم قول کر لے یا اس زمین کو کوئی مسلمان خریدے اس صورت میں عشر اور

خراج دونوں ادا کرنا ہوں گے اور ایک چیز دوسرے کے موجب میں مانع نہیں ہوگی۔

ابن المنذر کہتے ہیں اکثر علماء کا ہی قول ہے۔

معنی میں ہے:

”يتم ما فتح حنة، ووقف من السلمين و صرف عليهم حراج معلوم

۱۔ ہمدی بعد یہ صلی علیہ وسلم۔ افسوس کہ یہ حدیث
 ۲۔ ۱۰۰ کی حدیث ہے۔ ۱۰۰ سے زیادہ کی حدیث ہے۔ ۱۰۰
 ۳۔ ۱۰۰ کی حدیث ہے۔ ۱۰۰ سے زیادہ کی حدیث ہے۔ ۱۰۰
 ۴۔ ۱۰۰ کی حدیث ہے۔ ۱۰۰ سے زیادہ کی حدیث ہے۔ ۱۰۰

درمختار احیاء ۱۱

یہ جو طائر اگر چہ کبھی گویا اور سداہنوں کے لیے وقف کیا گیا ہو، مگر ہر طرح حائل کیا گیا ہو وہ
 اس کی سیدہ دار میں سے خرچ و اگر کہ در باقی بعد اگر خراب کہ بعد سے تو اس میں زکوٰۃ
 واجب ہوئے بشرط کہ وہ زمین مسلمان کی ہو، اگر خراب کہ زکوٰۃ کے لیے یہ خراب کہ وہ زمین مسلمان کی
 نہ ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی کیونکہ زکوٰۃ غیر مسلمانوں پر واجب نہیں ہے، یہی حکم ہر
 مسلمان زمین کا ہے۔

درمختار در فضیلت جنتیہ:

۱۔ "وَدَّ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْبَرِّ حُكْمٌ كَمَا كَانَ عَلَى الْبَرِّ حُكْمٌ
 ۲۔ "وَدَّ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْبَرِّ حُكْمٌ كَمَا كَانَ عَلَى الْبَرِّ حُكْمٌ
 ۳۔ "وَدَّ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْبَرِّ حُكْمٌ كَمَا كَانَ عَلَى الْبَرِّ حُكْمٌ
 ۴۔ "وَدَّ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْبَرِّ حُكْمٌ كَمَا كَانَ عَلَى الْبَرِّ حُكْمٌ

خروج الناس من كذا في خروج الأهل ۱۰

اگر کسی دی نے اس پر قبول کر لیا تو اس کی زمین پر اس کا واجب ہوگا جیسا کہ ہمارے نزدیک
 واجب ہے، البتہ مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ وہ ساقط ہو جائے گا اور اس صورت میں
 بھی جبکہ وہ کسی مسلمان کے ہاتھ میں فروخت کر دے، انھوں نے زمین کے فروغ کو اشخاص
 پر حائل کیے جانے والے فروغ اجزاء پر قیاس کیا ہے، جس طرح کسی شخص کے مسلمان ہو جانے
 کے بعد سب شخص مران (مسیر) واجب نہیں ہوتا اسی طرح زمین کا خسران بھی اس پر
 حائل نہیں ہوگا۔

۱۔ مالک کی رائے میں صحیح معلوم ہوتا ہے، مگر غریب زمین کے مسلمان کے ہاتھ منتقل ہونے
 سے اس کا خسران ساقط ہو جاتا ہے۔

غشہ کا نسب و ردیم مسائل

غشہ کا نسب

اس کے نسب کا نسب ہمیشہ سے ثابت ہے۔ بخاری میں یہ صحیح حدیثی فی الضمیر ہے۔ حدیث
تہریر میں یہ بھی مذکور ہے۔

بعض قضاہ دون حصہ اوسط حدیث۔ بعضی کتاب المکرمہ
یا باقی سے کہ یہ حدیث واجب نہیں ہے۔

درمیان میں یہ کہ یہ حدیث ہے کہ

بعض قضاہ دون حصہ اوسط من غیر واجب حدیث :
یا باقی سے کہ یہ حدیث واجب نہیں ہے۔

بخاری اور مسلم کے علاوہ دیگر کتب حدیث میں بھی یہ حدیث بیان ہوئی ہے۔ اس بناء پر جو ہر
اس بات کے قائل ہیں کہ یہ حدیث پیداوار اور پھوس میں نہ کوئی باقی و سنی سے کہ ہونے کی صورت میں
واجب نہیں ہے۔

ابو عبیدہ کہتے ہیں :

”ابو عبیدہ عن هذا المشرك وصف المشرك بعد بغير ما تحسن
الامر، خمسة اوسط مصادق اهدت جاءت السنة والآثار“

اس پر مشرک نصف مشرک کی صورت میں واجب ہو، یہ جب کہ میں کی پیداوار باقی
یا اس سے زیادہ ہو، اسی کے مطابق سنت اور آثار وارد ہوئے ہیں۔

بن شد کہتے ہیں :

”وہ صاحبِ قبر ہے، افسوس! جسے جو یہ فی حدِّ الخمس میں اس
 اندازِ قصہ الجمہد میں صاحبِ شہد صاحبِ شہد ہو حصہ اوس
 صاحبِ شہد کو لڑائی کی اس شخص پر واجب ہونے کے بارے میں اختلاف ہے جو
 اس میں صاحبِ قبر کو سب سمجھتے ہیں اور یہ صاحبِ قبر کی وصیت ہے۔
 لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک صاحبِ قبر کا اعتبار نہیں ہے۔ علامہ غفرلہ فرماتے ہیں:
 ”ثم عساه لم يحميه رحمه الله تعالى العشر بحسب قول القليل من
 النحاة، ولا يفتي فيه أصحاب المصنوع الحدیث کما رويته
 بعد ان صنفه رحمه الله تعالى في كرايك غفرلہ قبل بیدوار میں بھی ہے اور کثیر بیدوار میں
 بھی اور اس میں صاحبِ قبر نہیں ہے ان دو حدیثوں کے علوم کی بنا پر جن کو ہم سب
 کر لے ہیں۔“

امام ابو حنیفہ کا استدلال اس حدیث سے ہے جس میں ارشاد ہوا ہے،

”فما قت السماء العشر“ ۱

جس کو بارش کے پانی نے سیر کیا ہوا اس میں عشر ہے۔

لیکن یہ حدیث پانچ وصق والی حدیث کی معارض نہیں ہے۔ علامہ ابن قیم فرماتے ہیں:

”ودون حدیثوں پر عمل واجب ہے اور دونوں میں کوئی تعارض نہیں کیوں کہ حدیث: ”ش
 کے پانی کی بیداری میں عشرت سے مقصود ارتقیقت یہ واضح کرنا ہے کہ عشر کس قسم کی بیداری میں
 واجب ہے اور نصف عشر کس قسم کی بیداری میں۔ بہانہ صاحب کا سند تو اس حدیث میں اس سے
 سکوت اختیار کیا گیا ہے اور دوسری حدیث میں اس پر روشنی ڈالی گئی ہے لہذا ایک صحیح مزید کہ
 لکہ حدیث کو چھوڑ کر ایک محمل مثلاً یعنی حدیث پر اکتفا کرنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے؟“ ۲

اور امام ابو حنیفہ پانچ وصق والی حدیث نقل کرتے دیکھتے ہیں:

۱۔ بداية العنجد، ص ۵۵، ۲۔ المصنوع، ص ۴۱، ۳۔ مغازی کتاب الزکوٰۃ

۴۔ فتاویٰ کبیر، ص ۵۵، ۵۔ عوالہ اعلام المرقعین، ص ۴۱

”والقون حسداً من حد“ اور ہمارے نزدیک میچ قون بھی ہے۔

ان تخریجات سے یہ بات بنتی ہو جاتی ہے کہ حبیب کہ حدیث میں بیان ہوا ہے اور حبیب کہ نمبر ط، و فقہا، کا قون ہے عشر کے وجوب کے لیے پانچ دن کا نصاب مقرر ہے، دن میں سات سو معاش کا پڑتا ہے۔ اس لیے پانچ دن میں سو معاش کے برابر ہو، اور رجب لوقت وزن کے لحاظ سے نصاب کی یہ مقدار چھ سو توپین کیلو گرام ہوتی ہے۔

۲۔ کیا عشر بہ قسم کی پیداوار میں واجب ہے؟

قرآن میں ارشاد ہے،

”انفقوا من ثمر ما تصنعون من الارض لکم مسا الاوق“

اپنی کئی سیلے اچھی چیزیں خرین کرو اور ان چیزوں میں سے بھی جو ہم نے تمہارے لیے زمین سے پیدا کی ہیں۔

دوسری جگہ فرمایا،

”تکونوا من ثمره اذا انتم و اتوا حقه يوم حصاده“

کیا ان کے پھل جب کہ وہ پھلیں اور میں کا حق ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے، اس لیے قسم کی

پیداوار میں جو وہ روز عقی قسم کی ہو، پھلوں کے قسم کی عشر یا نصف عشر صورت بھی ہو، واجب ہے، اور

حدیث فیما صفت السماء العشرۃ بن چیزوں کو بارشیں کے پانی سے نیراہ کیا ہو اس میں عشر

ہے، میں بھی عمومیت کے ساتھ قسم کی پیداوار میں عشر ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

۱۱۔ ابو حنیفہ کا مسلک بھی یہی ہے۔ علامہ غفر فرماتے ہیں،

”ثم انزل الله ان حنیفة رحمه الله تعالى ان کل ما یستخرج من الارض ففیہ العشر“

الحسان ویقصد به استغلال الارض ففیہ العشر

• جیسی مدد و حوصلہ جمع کیا وہ خاصہ سدا سدا سے
 دینے میں مصروف رہا اور سب سے زیادہ شہرہ و شہرت
 محبوب و مستند و محترم و سرفراز و مہتمم بن گیا۔
 اسی لیے اس کی خدمت و نصیب فائدہ مند و مفید رہا۔
 اس کے بعد اس کی خدمت و نصیب فائدہ مند و مفید رہا۔
 پھر اس کی خدمت و نصیب فائدہ مند و مفید رہا۔
 یہ اس کے راجہ میں سے لایا گیا و مقصود ہے اس میں شہرہ۔۔۔
 رفیعہ و شہرت و شہرت اس کے راجہ میں سے لایا گیا و مقصود ہے اس میں شہرہ۔
 اس کے بعد اس کی خدمت و نصیب فائدہ مند و مفید رہا۔
 اس کے بعد اس کی خدمت و نصیب فائدہ مند و مفید رہا۔
 اس کے بعد اس کی خدمت و نصیب فائدہ مند و مفید رہا۔
 اس کے بعد اس کی خدمت و نصیب فائدہ مند و مفید رہا۔

امام ابو موسیٰ فرماتے ہیں:

”وَسِرِّي الْقَصَبِ وَالْأَمْسِ الْعُشْبِ وَالْأَمْسِ الْعُشْبِ وَالْأَمْسِ الْعُشْبِ
 فِي سَمْعِ عَشْرِ وَالْأَمْسِ وَالْأَمْسِ وَالْأَمْسِ وَالْأَمْسِ وَالْأَمْسِ
 فِي سَمْعِ عَشْرِ الْعُشْبِ ...
 الْعُشْبِ إِذَا كَانَ فِي (۱)

اگر ایسا ہو، جیسے کہ لڑی میں، پھر وہ کھجور کی ستان میں مشہور ہے اور اس
 کے بعد اس کی خدمت و نصیب فائدہ مند و مفید رہا۔
 اس کے بعد اس کی خدمت و نصیب فائدہ مند و مفید رہا۔
 اس کے بعد اس کی خدمت و نصیب فائدہ مند و مفید رہا۔

جانوروں کے لیے لگائے جانے والے پودوں پر عشاء واجب نہ ہوگا مگر اس کوئی ایسی چیز نہیں ہے
 نہ غیر مصلحتوں میں دی جانے والی چیزوں مثلاً مٹی، روغن، دھن، عشاء واجب نہیں ہے کیونکہ شجر کا
 زمین کی پیداوار کے لیے ہے نہ پانی کی پیداوار کے لیے۔
 واضح رہے کہ ان چیزوں میں عشاء کے واجب نہ ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جب یہ چیزیں تباہی
 فتن کے لیے ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

کیا پھل کی کاشت پر عشاء واجب ہوگی؟

اگر زراعتی زمین پر تالاب، کھد، کھلی کی کاشت کی جاتی ہے تو یہ چیز زراعت کی تعریف میں بنیاتی،
 زمین کی پیداوار نہیں بلکہ پانی کی پیداوار است اور پھلوں کی فصل بھی کافی نہیں جاتی۔ اس لیے اس میں عشاء
 واجب نہیں ہوگا۔ البتہ زکوٰۃ اموال، اموال، تجارت کی زکوٰۃ کا حکم اس پر جاری ہوگا۔

کیا ریشم کی کاشت پر عشاء واجب ہے؟

شہادت کے درختوں سے ریشم توت نصاب کے بقدر مقدار میں حاصل ہوتے ہیں تو ان پر عشاء
 واجب ہوگا۔ لیکن ریشم کے کیرن کی پرورش کی صورت میں ان کیرنوں سے حاصل ہونے والے
 پر عشاء واجب نہیں ہوگا کیونکہ عشاء میں پیداوار پرست جو بڑا راست حاصل ہوا اور ریشم ایسی پیداوار
 ہے جو بڑا راست درختوں سے حاصل ہوتی ہو بلکہ اس کے لیے شہادت کے درخت بعض ایک
 ایسے ہیں۔ ریشم کیرن پیدا کرتے ہیں نہ درخت۔ البتہ ریشم کا شمار اموال زکوٰۃ میں ہوگا۔

نہ درختوں کا حکم بننے سے قصود نہ ہونے وغیرہ کی لکڑی حاصل کرنا ہوتا ہے

درختوں کے پھلوں میں عشاء واجب ہے نہ کہ درختوں پر کوئی نفع ایسی نہیں جس سے درختوں پر عشاء
 واجب ثابت ہوتا ہے۔ اس نے درختوں کی لکڑی، نو، جھولنے کے کام میں لائی جائے یا عمارت اور غیر
 اس کے کام میں اس میں عشاء نہیں ہے۔ تجارت کی صورت میں اموال تجارت کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

۲۔ خضر واث (سبزیوں) میں عشر

قرآن کے حکم مضافاً آخر جہاں تک کہ من الارض (جو چیزیں ہم نے تمھارے لیے زمین سے پیدا کی ہیں) میں خضر واث بھی شامل ہیں نیز حدیث فیما شب المساء العشر وغیرہ سے بالفتح جمع العشر (یعنی چیزوں کو بارگشتی نے سیراب کیا چونکہ عشر ہے اور من کو آب پاشی کے ذریعہ سیراب کیا گیا چونکہ نصف عشر ہے) کے علوم ہیں لہذا یہ سبزیوں (انھی میں اس لیے ان میں عشر یا نصف عشر بھی ضرورت ہے) واجب ہے۔

فقہاء میں سے امام ابو حنیفہ و سبزیوں میں عشر کے قائل ہیں لیکن امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک انہیں عشر نہیں ہے۔

”ولیس فی الخضر واث عندہما عشر“ (۱)

من میں ق کے نزدیک سبزیوں میں عشر نہیں ہے۔

اور ابو حنیدہ کہتے ہیں:

”قالعماد ایوم مجمر من اهل العراق والحجاز والشام علی“

لامدقہ فی منیل الخضر واذ فی کثیر ما اذ انما شب فی ارض العشر (۲)

عراق، حجاز اور شام کے علماء آج اس پر متفق ہیں کہ سبزیوں میں صدقہ واجب نہیں ہے نہ اور

قلیل مقدار میں جو کثیر مقدار میں جب کہ عشر نہ پختہ میں ہو۔

انہم بالکعبۃ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما کے نزدیک سبزیوں میں زکوٰۃ واجب

نہیں ہے۔ (۳)

جو حضرات سبزیوں میں زکوٰۃ کے قائل نہیں ہیں وہ دارقطنی کی اس حدیث سے استدلال کرتے

ہیں جو حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ:

”لن، فقیہ علی اللہ علیہ وسلم قال: لیس فی الخضر واث صدقۃ“ (۴)

ایک حید فرماتے ہیں:

۱۵

اَفَرَّاهُ اَنْ يَمْلِكَ مَعَهُ عِلْمٌ فَاَمَّا عَسَاوَةُ فَحُكْمُهُ حُكْمُ سُلَيْمَانَ

میں میں سے ان میں سے کسی کے لیے وقف ہو کر اس کے حکم کے ساتھ ہو کر رہے

لیکن نفی سب میں ہر قسم کی راضی و توفیق منکر و محبت ہے۔ علامہ شمس فرماتے ہیں:

وَكُنْ تَحْتَ رِجْلِ مَنْ لَا يَمْلِكُ مَعَهُ عِلْمٌ فَاَمَّا عَسَاوَةُ فَحُكْمُهُ حُكْمُ سُلَيْمَانَ

محببت میں عسراوہ کے ساتھ نہ ہو سکتا ہے۔ علامہ شمس فرماتے ہیں:

اَفَرَّاهُ اَنْ يَمْلِكَ مَعَهُ عِلْمٌ فَاَمَّا عَسَاوَةُ فَحُكْمُهُ حُكْمُ سُلَيْمَانَ

بغیر اعیانہم فلا شیء فیہا ۱۶

اسی طرح جو نہیں رہا اور ساجد کے لیے وقف ہیں ان میں ہمارے نزدیک عسراوہ محبت ہے۔

ترجمی ترجمہ کے نزدیک یہی صورت میں محبت ہے۔ عسراوہ محبت میں ہوں گے پھر وقف ہو

کسے کر اس صورت میں گویا کہ وہ محبت میں ہے۔ میں جو زمیندار ہیں ان میں سے کسی کے لیے وقف

ہوں گے میں ہوں محبت میں ہے۔

عشر اور خراج کی حقیقت

مولانا مازہ محمد سجینی، خاتواں معینیہ، پھیری شہر، پٹنہ

محرر اول

اسلام میں زمین کی پیداوار پر جو زکوٰۃ فرض کی گئی ہے اس کو عشر کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ زکوٰۃ ہی کی ایک قسم ہے اس زکوٰۃ کا تعلق زمین کی پیداوار سے ہے۔ قرآن کریم اور احادیث شریفہ سے اس کی فرہمیت ثابت ہے۔ قرآن کریم میں ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا مِمَّا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ

مِنَ الْأَرْضِ ۚ“

اس آیت کریمہ میں ”مِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ“ سے زمین کی پیداوار مراد ہے اور اس کے اخراج یعنی اس میں سے عشر نکالنے کا حکم دیا گیا ہے۔

”وَمِمَّا كَسَبْتُمْ مِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ“

وَعِيبَ الْبُشْرِ ۚ“

دوسری جگہ ارشاد ہے:

”وَأَنْتُمْ حَقُّوا حَقَّ الْحَقِّ“

اس میں حقہ سے روپیہ اور ہرگز قلعہ عشر ہے۔ امام ہارزی فرماتے ہیں:
 "قال من عباس بن رومية عطا، جريدته العشر فمما سخط الساء ونقص
 العشر عده ما سقى بالند والحب وحرثون - محمد بن السيب ونظمن وطائوس
 والضحاک ۵۱"

کتب حدیث میں عشر کی فریضت عداوت کے ساتھ موجود ہے۔ بخاری میں حضرت عبداللہ بن
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے:

"عن انس بن مالك قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: قال فمما سخط الساء والعبيد ۵۱
 كان خديجة العشر وما سقى بالتحنح من قبل العشر ۵۲"

ودع بالانصاف من طعير من زمین کی پیداروں میں عشر کی فریضت ثابت ہوتی ہے، عشر کی فریضت پر تہ
 فقہا کرام کا اتفاق ہے۔
 خراج کے لغوی معنی زمین کے محصول اور ٹیکس کے ہیں۔ راجب معہانی سفرات فی غریبہ اترار
 رب لکھے ہیں:

"والخراج من مخصص بالخصر يبيد على (الارض ۵ ۵۱)
 من المصالحات میں ہے،

"والخراج الإتاوة ۵۵۵"

اور اصطلاحی معنی میں خراج زمین کے اس محصول کو کہتے ہیں جو مسلمانوں کے امام نے اسلامی حکومت
 کے کسی زمین پر متعین کر دیا ہو، خواہ وہ حقہ اسم کی شکل میں ہو یا تو فیض کی صورت میں۔ خراج کا ثبوت عمر
 نبوی اور عباس صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے:
 ما لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل مكران عن ابي هذيل انصف
 فروعهم والحمد لله رب العالمين ۵۵۵

۱- تصحيح كتاب الامام في ۳۱ ج ۲۱: صحيح البخاري، باب العشر وما سقى من ماء الساء (۲) انظر بحث في غريبه اترار

۲- انوار المعراج، ص ۶۶ (۵) مستحق ايجودا ۵۵۵

۵) ایسی زمین جو خراجی پانی سے سیرابی جاتی تھی اس میں خراج پانی لانا بند ہو گیا ہے اور اسے خشری پانی سے سیراب کرنے لگا ہے تو اب وہ خشری زمین ہو گئی۔

۶) کسی مسلمان نے اپنے دار کو بارش میں بدل دیا اور اس کی خشری کے پانی سے سیرپائی ہو رہی ہے تو وہ بھی خشری زمین ہے۔

اسی حدیث اور محدث شہید نے کسی زمین کے خراجی ہونے کے بھی چھ طریقے بیان کیے ہیں:

”و بعد خمسة سنة ايضا - من فاحت مائة وثبتت في ارضهم وضروب

الضرع عليه كارض العراق الثانية : من المكاف طمو من الامامان وضروب

عليهم متراج من غير مهر وقتع. الثالثة. ارض احيياها كاهرا. اتعد

د سنانا راي ماء سقاء. الرابعة. ارض احييت معاد الخراج. والخامسة.

ارض عشرية اضلع سبعة عشر. السادسة. ارض تحت تسمى ماء العدا

والسابعة من مائة الف من النكاح

خسراتی زمین کی بھی درج ذیل چوتھیں ہوئیں۔

۱) لشکر اسلام نے کسی شہ کو فتح کرنے کے بعد اس کی زمینیں غیر مسلم باشندوں کے ہاتھوں میں دیاں قبور اگر ان پر خراج مقرر کر دیا تو ایسی زمینیں خراجی ہیں۔

۲) کسی شہ کے کافر باشندوں نے مسلمانوں سے صلہ کر کے خراج ادا کرنا منظور کر لیا، تو ان کی زمینیں بھی خراجی ہیں۔

۳) کسی پرتی زمین کو کافر نے آباد کر لیا یا کسی کافر نے اپنے دار کو بارش بنا لیا۔ یہ بھی خراجی زمینیں ہیں۔

۴) کسی پرتی زمین کو مسلمان نے آباد کر لیا ہو اور اس کی سیرپائی خراجی پانی سے ہوتی ہو ایسی زمین امام محمدؒ کے نزدیک خراجی ہوتی ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس پرتی زمین کے قریب خراجی زمین ہے تو وہ بھی خراجی ہے خواہ کسی پانی سے سیرپائی ہو رہی ہو۔

بغیر حاشیہ ص ۲۸۲ صفحہ ۱۰۱ کی ذیل جوئی پاؤں کا حیدر میں جو کا معلوم ہے کہ امام محمدؒ سببہ رحمہ اللہ کے یہی کو احیاء کر لیا ہے

مذہب کی کو ذکر کیا ہے مگر عین ماموف کا کہی امام ابو یوسفؒ کے قول ہے۔ مطابق ۱۰۴۰ھ درستی ۱۱۰۹ھ، فاضل ص ۲۸۲

(۱۵) ایسی زمین جس کی سپینانی عشری پانی سے ہوتی تھی اب اس میں عشری پانی لٹا جائے گا اور پانی پانی سے اس کی سپینانی ہونے لگے تو وہ زمین بھی خراجی ہو گئی۔

(۱۶) کسی کانٹری زمین جس کو کسی مسلمان نے خریدا ہے وہ خراجی ہی رہے گی۔

عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عمر نے ہر زمانے میں عشری زمینوں سے عشرہ کے دسواں کوٹہ اور خراجی زمینوں سے خراج دھونے پر مسلمانوں کا عمل رہا ہے اور اس پر سبھی کا اتفاق ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا سولہ عراق کی فتح کے بعد وہاں کی زمینوں پر خراج مقرر کیا اس کی توضیح و تفسیر

’ولا شك في ان عمر اهل البصرة وضع الخراج على اراضيهم على كل

جرب ب عشرين او ثمانين حمله صاحب اولهم يمسكه درهمًا او قنبرًا او درهم

على جرب الكرم عشية وعلى البطح خمسة د (۱۷)

مسوا کے علاوہ معمر کی فتح کے بعد بھی وہاں خراج مقرر کیا گیا اور شام کی فتح کے بعد بھی۔

’عمر حين فتح البصرة وضع الخراج على اراضيهم من المصابة و

يمنع على مصر حتى ’ففتحها عمرو بن العاص وكذا اجتمعت الصحابة

على وضع الخراج على مقام (۱۸)

عبداللہ بن عمر کے بعد بھی یہی تعین کیا کہ اسلامی حکومت نے مینا شہروں کے فتح کے بعد وہاں کی زمین مسلمانوں میں تقسیم کر دی یا فتح سے قبل یہاں کے لوگ مسلمان ہو گئے۔ ان کی زمین کو عشری قرار دے کر ان سے عشرہ وصول کیا جاتا تھا، ’درجن شہروں کی زمینیں ان کے مالکوں کے پاس رہا رہنے دیں یا وہ شہر محاکمت سے قبضہ میں آئے تو ان زمینوں کو خراجی قرار دے کر ان سے خراج وصول کیا جاتا تھا۔

نور چہارم۔ اراضی ہند کی مشیت

۱۔ برطانوی ہند کے بعد موجودہ ہندوستان کی دو زمینیں جو مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں ان میں سے

کو تو ذریعہ ان کے اور بقیہ سب مشرعی ہیں۔ ہندوستان کی زمینیں جو مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں
درج ذیل صورتوں سے خالی ہیں۔

۱۔ مسلمانوں کے زیر قبضہ زمینیں۔ مسلمانوں کی حکومت کے زیر قبضہ زمینیں۔ مسلمانوں کو یا تھا یا پڑی زمین
تھی کسی مسلمان نے اسے نہ لیا تھا اور یہ مشرعی زمینوں کے قریب تھی اور اس مسلمان سے وراثت
شرعیہ ہوئی۔ وہ مسلمانوں کے اور یہ مسلمان چلتا رہا یہاں تک کہ یہ موجودہ مسلمان مالک تک
منتقل ہوئی۔ یہ زمین مشرعی ہے۔

۲۔ یہ زمینیں معلوم نہیں ہے۔ لیکن موجودہ مسلمان مالک کو کسی مسلمان سے ملی ہے پہلے کسی کافر کی
زمین تھی جو اس کا ثبوت نہیں ملتا ہے۔ ایسی زمینہ استعصاب مالکی بہادر مشرعی قرار پائے گی۔
۳۔ موجودہ مسلمان مالک کو یا اس کے اوپر کے کسی مسلمان مالک کو کسی کافر سے یہ زمین حاصل ہوئی
تھی۔ یہ زمین مسلمان ہے۔

۱۔ زمینیں جو مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں اور مشرعی قسم کی زمین خراجیہ ہے۔ چونکہ
یہ زمینیں زمین کے متعلق مسلمان ہیں، اس لیے موجودہ زمین کی واضح شکلیں دوسری اور تیسری میں مشرعی
قسم کی ہیں۔ یہ موجودہ مسلمان مالک کو یا اس کے پہلے کسی مسلمان کو کسی کافر سے حاصل ہوئی ہے یہ خراجیہ زمین
تھی۔ ایسی زمین مسلمانوں کے پاس عموماً کم ہیں۔ زیادہ تر دوسری قسم کی اراضی مسلمانوں کے پاس ہیں
تیسری قسم کی مسلمان مالک کو کسی مسلمان سے ہی یہ زمین ملی ہے۔ اور زیادہ پہلے کا حال معلوم نہیں ہے۔ نہ ہی کسی
کافر کی ملکیت کا ثبوت ملتا ہے۔ ایسی اراضی استعصاب حال کی ہے۔ ہر مشرعی قرار دی گئی ہیں مسلمانوں
کی اکثر اراضی ہی دوسری قسم کی ہیں، اس لیے یہ فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ جو زمینیں مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں وہ سب
مشرعی ہیں۔ مسلمانوں کے سوا جس کے ہاں سے یہ معلوم ہو کہ کسی کافر سے حاصل ہوئی ہے۔

۲۔ مسلمان کی زمین پر اصل وظیفہ مشرعی ہے۔ مشرعی عبادت کا مفہوم ہے اور یہ مسلمانوں کے ساتھ
خاص بھی ہے۔ جب یہ خراجیہ زمین کا معمول و رٹیل ہے، اس میں صغار اذیت کا مفہوم
ہے، اسی وجہ سے یہ ابتداً کسی مسلمان پر عائد نہیں کیا جاسکتا۔

”الامتۃ بالعشر من ارض المسلم اولی لان فی العشر معنی العبدۃ و فی الخراج

معنی الخصارۃ (امداد، ۵۷۸)

مترسہ اور اس کے پتے غل کی وجہ سے خزانہ کی ریتیں بڑھی نہ تھیں تھیں۔ اس طرح بڑھتی
نہ تھیں۔ ریتیں کسی ہافے میں نہ کسی زمین سے تھیں نہ تھیں۔ خزانہ کی ریتیں تھیں نہ تھیں۔
ریتیں بڑھی نہ تھیں۔

ب دیکھیے۔ بولی زمین کسی زمین کی ملکیت تھیں نہ تھیں۔ اس کی ملکیت تھیں نہ تھیں۔
خزانہ کی ریتیں تھیں نہ تھیں۔ اس کے خزانہ کی ریتیں تھیں نہ تھیں۔
جس کی ریتیں بڑھتی تھیں۔

اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔
اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔
اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔

”ماہیہ قطعہ الی الاسلام ۱“

تھیں نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔
اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔
اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔

اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔
اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔
اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔

تھیں نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔
اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔ اس کا کوئی چارہ نہ تھیں۔

فقہاء کرام نے صحت کی ہے کہ پیداوار میں سے عشر یا نصف عشر کا سا ایک تہی فیض است اس میں کوئی کمی نہیں کی جا سکتی۔ آپ پاشی کے اخراجات کا اعتبار کرتے ہوئے خود شریعت نے دو مختلف ذریعہ مقرر کیا ہے۔ اس کے علاوہ کسی دوسرے اخراجات کا اعتبار نہیں ہوگا۔ عام اخراجات کی کثرت کو عشر کی تعریف کی صحت قرار دینا صحیح نہیں ہے۔ شریعت نے اس کی صحت صرف آپ پاشی کے فرق کوئی قرار دیا ہے، ورنہ تقدیر شریعی ہے اس کی مباح لازم ہے۔

”وَسَّعَ مَعْنَى مَعْنَى الْمُؤْمَةِ فَمَا سَفَتِ السَّمَاءَ وَكَثُرَتِ الْمُؤْمَةُ
فَسَمِيَتْ بِعَرَبٍ وَدَسَّهَ وَقَدْ كَثُرَتِ الْمُؤْمَةُ فَاتَّبَعْنِي بِمَقَالِ الْوَجْهِ
وَهَذَا مِمَّا مَعْنَى دَرِ الْتَرَعِ الْوَجْهِ لِحَمْسٍ وَ الْمُؤْمَةُ فِيهِ أَكْثَرُ مِمَّا
فِي الْإِبْرَاهِمَةِ وَلَكِنْ هَذَا تَقْدِيرٌ شَرْعِيٌّ وَتَتَّبِعُهُ وَتَعْتَقِدُ فِيهِ الْمَصْلَحَةُ
وَرَلِمَ نَقَصَ عَلَيْهِ: ۱۱

اس لیے جدید فریق زراعت میں تو کھاد، دوا وغیرہ کے اخراجات ہمیشہ آتے ہیں ان کی دوسرے عشر میں کوئی کمی نہیں آ سکتی اور صرف ان کی بنیاد پر عشر نصف عشر میں نہیں بدل سکتا۔ اصل پیداوار میں سے ان اخراجات کو منہا کرنے کے بعد عشر کا لامبا ہے، تو یہ بھی شریعتاً صحیح نہیں ہے فقہاء کرام نے پوری صراحت فرمائی ہے کہ عشر پوری پیداوار میں واجب ہوتا ہے۔

”مَا رَفَعَ مَنُونُ أَيْ كَلَّفَ الْبَرَّعَ وَمِمَّا اخْتَرَجَ الْمُبْدِرَ تَصَرُّبِهِمْ بِالْعَشْرِ فِي
كُلِّ الْخَارِجِ: ۱۲

پیداوار تیار ہونے میں مالک زمین کے جو اخراجات ہوتے ہیں، مزدوروں کی مزدوری، بیٹوں کا خرچ، گنبد بنانے کی اجرت اسی طرح کھاد، دوا وغیرہ ان سب کے حساب سے پہلے پوری پیداوار میں سے عشر کا سا واجب ہے۔

”وَمَنْ يَبْسُطُ وَيَلْبَسُ لِمَا يَصَاحِبُ الْأَرْضَ مَا عَقِلَ عَلَى لَفْظِهِ مِمَّا سَلَى
وَعَصَاةٌ أَوْ حَرَّةٌ حَامِلَةٌ يَلْبَسُ الْعَشْرَ فِي حَمِيعِ الْخَارِجِ: ۱۳

لاصلا عدم وحدثا نعتبر من مدرج مدی بعد منة النومة

مل یجب العشر فی الكل ۱۱

ربین کی کاشت اس حد پر کرنا کہ ایک زمین اور غالی کے دو بن میں دار کے بعض حصے پر معاہدہ ہو، اور رعیت سے جس کو عرف عام میں بٹانی سے تعبیر کیا جاتا ہے، اور رعیت اور بغیۃ کے ایک دست ہیں نہ درمیان میں کے نزدیک اس کے تمام نہ کہ حصے جانے کے وقت تک نہ ہے۔ حال کی وجہ سے صاحبین کے قویا پر حق فتویٰ ہے۔

”فصل بعد من سراج بعض المدرج ولا تصح مد الامم وصدھا مصحح

وہا لمسی ۲

سوال یہ ہے کہ رعیت کی حد میں اگر رعیت کی جائے نوں کا ستر برس ہو، جب ہوگا ایک ہزار سال پر یا دونوں پر؟

جواب: بحر الرائق اور عالم کد میں ہے کہ رعیت میں صاحبین کے نزدیک عشر دونوں پر بقدر حصہ لازم ہوگا، اور امام صاحب کے نزدیک صرف ایک ہزار واجب ہوگا۔

”فصل بعد من سراج بعض المدرج ولا تصح مد الامم وصدھا مصحح ۳

لیکن عمر بن عباس میں کہ بعض کرتے ہیں، دو بیت کاشت اگر مال کی جانب سے ہے تو امام صاحب کے نزدیک ایک ہزار عشر لازم ہوگا، اور صاحبین کے نزدیک روع پر یعنی ایک اور مال دونوں پر بقدر حصہ لازم ہوگا، اور اگر روع ایک کی جانب سے ہے تو سب کا اتفاق ہے کہ عشر ایک ہزار لازم ہوگا۔

”فصل بعد من سراج بعض المدرج ولا تصح مد الامم وصدھا مصحح ۴

العشر علی صاحب الامم من کتاب من اٹھا وصدھا مصحح لہ کہ اٹھا یا وں کان

صدھا مصحح لہ امر مہر من صدھا مصحح لہ امر مہر لہم ۵

۱ صحیح تقدیر ۱۹۶۰ ۲ سیریں لامناہ باب غزیرۃ

۳ عالمگیری ۱۹۶۰، معرہ صرف ۱۶۳۰، جلد ۱ ص ۵۶۶ ۴ فتح تقدیر ۱۹۶۰

نہی معافین سکے قول پر ہے۔ جیسا کہ درخت میں صرف اسی قول کو ذکر کرنے سے ظاہر ہوتا ہے۔

”وَمِنَ الْمَرْءِ مَنْ كَانُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ الْاَرْضَ فَطِيلَةً وَمِنْهُنَ الْاَرْضُ فَطِيلَةً“

ما لخصته (۱۱)

تفصیل اس صورت میں ہے کہ جب مالک اور عامل دونوں مسلمان ہیں مگر مالک مسلمان ہے اور عامل کافر ہے تو عشر زمین میں کسی پر واجب ہوگا، اس کی سرحدت مجھے نہیں ملی البتہ کافر سے اعانہ کی صورت میں مالک پر عشر کے وجوب کو پیش نظر رکھا جائے تو کافر سے مزاحمت میں بھی عشر کا حکم معلوم ہو جاتا ہے اعانہ کا مسئلہ اس امر پر ہے کہ کسی کافر کو زمین عاریت میں دینے پر اس کا عشر کافر پر واجب نہیں جو مالک زمین پر واجب ہوتا ہے۔

”فَإِنْ أَعَارَ الْاَرْضَ مِنْ ذِي مَالٍ غَرَضًا عَلَى الْمَعِيرِ لَانِ الْعَشْرَ صَلَاحًا لَا يُمْكِنُ إِلَّا بِالْجَاهِلِ

عَلَى الْاَكْبَرِ وَالْعَبْدُ هَاهُنَا مَخْلُوقٌ تَأْتِيهِ الْفَقْرُ وَالْاِعَارَةُ مِنَ الْاَكْبَرِ فَكَانَ ضَامِتًا

لِلْعَشْرِ“ (۱۲)

مستحکم کافر پر عشر واجب نہ ہونے کی اور صحیح مالک زمین پر عشر لازم ہونے کی جواز علت بیان کی ہے کہ عشر صدقہ ہے جس میں عبادت کا مفہوم ہوتا ہے اس لیے کافر پر اس کا وجوب ممکن نہیں ہے اور کافر سے اعانہ کر کے مالک زمین نے فقرا کا حق فوت کر دیا اس لیے عشر اس پر لازم ہوگا یہی علت مزارعہ میں اب لا مالک المسلم والحاصل ان کافر کی صورت میں بھی پائی جا رہی ہے اس لیے یہاں بھی وجہ حکم کے اگر عشر صرف مالک زمین پر واجب ہے کافر پر نہیں۔

هَذَا مَا عَنِى وَاللّٰهُ اَعْلَمُ

جوابات سوالات: ائمہ عشرہ مجتہدین

۱۔ مولانا محمد الفیہم دین پوری، ناظم، جامعہ مدنیہ، ککڑس گلہاٹ

مخبرِ اولیٰ: زمینوں کے عشری یا خراج ہونے کے بارے میں مشرقی مذاہب یہ کہہ جیسا کرتے ہیں کہ ملک، املاک، مساجد، خانقاہ کے حصے میں آئے تو اس کی چند سوئیں ہیں۔

اگر کوئی ملک اس طرح صلح کے ساتھ فتح ہو گا تو اس کے باشندہ سے بھی مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینیں
 مہل کی ملک بن جائیں گی اور یہ لازمی عشری قرار دی جائے گی۔ ایسے عین طوبہ کی گواہی کہیں کے باشندہ
 نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع قبول کر لی اور ان کو مدینہ شریف لانے کی دعوت دی، اس لیے یہ زمینیں
 عشری قرار پائیں۔

اور اگر کوئی ملک جنگ سے فوج ہوا اور اہم مسلمان نے اس کی اراضی یا بیعت کے قاعدے چار حصے چار بادین میں تقسیم کرنے پر آمادہ نہ ہو تو جو بادین چار بادین میں تقسیم ہو جائے گا وہ ان کی ملکیت میں آجائے گی اور وہ سب شری ہوں گی۔ " اے جسے خیر کی اراضی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار بادین میں تقسیم کر کے ان پر مشرک لاکھ کیا۔

١٠٠ كرمهده اسم منها جرماني، من مشربة (لا بد ان يكون اسمها على السلم واسم
البدن) جرماني حنوبه من ماضي للصوت فكلم عليه الحشر ميمول اسمي حشر

AUTHOR'S ADDRESS: Department of Mechanical Engineering,
University of Michigan, Ann Arbor, MI 48106-1326, USA
E-mail: shah@engin.umich.edu

١٠ - أريد أن أعرف ما هي الأشياء التي يجب أن أفعلها لكي أكون ناجحاً في حياتي.

اور امام محمدؒ کے نزدیک ان اراضی کے عشری یا قلوئی ہونے کا ہذا اس پانی پر ہوگا جس سے ان اراضی کو سیراب کیا جاتا ہے، اگر وہ پانی عشری ہے تو یہ اراضی بھی عشری قرار دی جائیں گی اور اگر وہ پانی خراجی ہے تو یہ اراضی بھی خراجی ہوں گی۔

پانی کے عشری یا خمسہ سراجی ہونے کا تفصیل یہ ہے کہ بارش، کنوؤں، تھرقی چشموں کا پانی اور اسی طرح وہ بڑے دریا اور نہریاں جو تھرقی طور سے جاری ہیں، ان کے جاری کرنے میں کسی کے عمل کو خمس ہے اور نہ وہ عائد کسی کی ملک ہوتے ہیں، جیسے عراق میں دجلہ، فرات، مصر میں نیل، ہندوستان میں گنگا، جمنا، یہ سب عشری پانی ہے اور وہ نہریاں جو حکومت یا کسی جماعت نے اپنی نفع یا خرچ کے ذریعہ نکالی ہیں، وہ باوجود نکالنے والوں کی ملک ہوتی ہیں جیسے ان بڑے دریاؤں سے نکلنے والی نہریں، بہرنگ، و نہر جس وغیرہ جو کہ فتح اسلامی سے پہلے غیر مسلموں کی ملک تھی اس لیے ان کا پانی خراجی ہے۔ (۱)

محمود سام

(۱) موجودہ ہندوستان کی زمینیں بعض عشری، بعض خراجی اور بعض نہ عشری قرار پاتی ہیں۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ خراج زمین دارہ میں جن اراضی کو حکومت نے اپنے قبضہ تصرف میں لے لیا اور انگوں کی ملک ختم کر دی وہ لازمی انگوں کی ملک سے نکل کر حکومت کی ملک میں داخل ہو گئیں،

(طبعا ص ۱۵۶ مکتبہ) قال احياء اقسام الخراج قحراجية والافقية (مرو) والاولى بفتح
ورشتق: ۱۵۶/۱) وقد مر اي قول ابن ابي ريسف: من الخراج ما فاد تبرج جف على قول محمد
وقال ج: وهذا بخلاف ما في المصنف على ان كل من شرح لنا حصارا وعليه المستند: ۱۵۶/۲
جوہر المقتد: ۲۴۶)۔

۱) وما انفراج هو ما انزلها انصار التي خروا الامام معاوية خذ تحت الایدى، وما
اليدون والقنوات المستقيمة من مال بيت المال، وما العشر هو ما اعطاه المسلمون والاول
والثاني والمظالم التي لا تد خذ تحت الایدى كسجون وحيوان الامم انبات اليد
عليها من ابي يوسف انها خراجية لانها انبات اليد عليها (الامير كزوف: ۵۶/۲ - جواهر المقتد: ۲۴۶)

یہ زمینیں چاہے پہلے عسکری رہی ہوں لیکن اب عسکری باقی نہیں رہیں، اس لیے کہ عشریت بقدر بچنے کے لیے شرط یہ ہے کہ کبھی غیر مسلم کی ملک میں نہ جائے، پھر ان زمینوں میں سے جن اسلامی حکومت نے اپنے قاعدہ و ضابطہ سے کچھ عوض لے کر یا بغیر عوض کے قابضین کی ملک میں دے دیا تو قابضین اس کے ملک پر چڑھنے اور یہ زمینیں غزائی ہو گئیں۔ (۱۱)

اور ان میں سے جن زمینوں پر حکومت نے قابضین یا دوسروں کو حق اٹکان نہیں دیا جب تک ملک حکومت میں باقی ہیں یا دوسرے عسکری ہیں نہ غزائی ہیں بلکہ راضی محذور سلطانیہ کے درمجموع ہیں (۱۲) اور جو راضی قانون فیض زمینداری سے مستثنیٰ رہی ہیں اور حکومت نے اپنے قبضہ تصرف میں نہیں لیا، بلکہ وہ اب کسانوں کے قبضہ میں ہیں اور ان راضی کے بارے میں معلوم ہے کہ اسلامی دوسرے اب تک کسی غیر مسلم کی ملک میں نہیں گئی ہیں تو یہ راضی عسکری ہیں، یہی صورت گن الاہنی کو جونی و عمل مسلمانوں کی ملک میں ہیں، بدلیل استحباب عسکری بھائیائے گانج کے بارے میں یہ ظہر ہو کہ کسی غیر مسلم کی ملک میں گئی ہیں یا نہیں۔ اور وہ راضی ملکوں مسلمان جن کے بارے میں بالیقین معلوم ہے کہ اسلامی دور کے بعد کسی بھی وقت غیر مسلم کی ملکیت میں نہ آئی ہیں غزائی نہ آئی طرح ہندوستان چھوڑ کر پاکستان چلے جانے والے مسلمانوں کی راضی ہیں پر حکومت ہند نے قبضہ کر کے دوسروں کو دے دی ہیں، وہ بھی اچھے استیلا کا غزائی ہو گئیں ہیں۔

(۲) جن زمینوں کا عسکری یا غزائی ہوا ہے ان میں سے دوسرے اور وہ راضی ملکوں مسلمان ہیں اور ان کو حکومت نے اپنی ملک میں نہیں لیا، ان کو بدلیل استحباب عسکری قرار دیا جائے گا۔ (۱۳)

(۳) سرکار کو دی جانے والی مالکداری جس طرح کے حکم میں داخل ہے یا نہیں، تو اس سلسلہ میں حضرت فقیر متھن مولانا رشید احمد گنگوہی، (۱۴) اور حضرت مفتی عزیز الرحمن دہلوی (۱۵) اور حضرت مفتی محمد صاحب گنگوہی مدظلہ اکیرام سے یہ کہہ کر غزائی میں مصوب کرنے کی گنجائش ہے، لیکن حضرت تھانوی (۱۶)

(۱۱) فطام الفتاویٰ، ج ۲، ۱۷۲ فتاویٰ محمد دین محمد، ۶۸، نعم الفتاویٰ، ۷۷، ۷۸، جواہر النہج، ۷۸، ۷۹

(۱۲) امتداد الفتاویٰ، ۶۷، جواہر النہج، ۶۸، ۶۹، فتاویٰ غازیہ، ۷۸، ۷۹، فتاویٰ غازیہ، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱

نہاڑ، اجمیر، اسمان پور، بکسرا، انیسویں جی، زمیندار، خراج بھی نکال کر ان کے صاف فیس میں
رہت کریں اور سرکار کا مالکہ رہیں۔ وزارت کو نہ رقم ملے تو سمجھیں۔

مہم جو کہ سر تقی کی انوشاہت سے ہندوستان کے جو علاقے اور صوبے میں تھے، وہیں ہندوستان
خارج تمام تر نفس پیدائش و نام بچے اور اس کے علاوہ ہندوستان کے دوسرے علاقوں
میں خراج و خلع کا بندھاری ہے۔ حضرت مولانا تقی محمد شفیع صاحب نے اس کو راجہ سے
شہادت کیا ہے۔ یہاں پر جو فرماتے ہیں:

[illegible]

عشر و خراج کی حقیقت اور امراضی ہند کا حکم

۱۔ مولانا الیسی الیچن قاسم، نائب قاضی عدالت شریعہ بہار والیہ
بہار، ریٹائرڈ شریف، پٹنہ

۱۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو مشرف المخلوقات بنایا ہے اور اس کو اس بروئے زمین کی نعمتوں سے
فائدہ اٹھانے اور ان کو بحالت ملکیت میں رکھنے کا اختیار دیا ہے، مگر ساتھ ہی اس کا پابند بھی
ہو گیا ہے کہ وہ اپنے مان میں غرہ و مساکین کا حق بھی کھجے اور اس کو ادا کرے، اسی حق کو ادا
کرنے کا نام صدقہ، زکوٰۃ اور عشر و خراج ہے۔

چنانچہ جس طرح احوال منقہ، سوز، چاندی، کرنسی نوٹ، اموال، تجارت اور مملکتیں جس زکوٰۃ فرض
ہے اسی طرح احوال غیر منقول یعنی اراضی، مزد و تنہا، زکوٰۃ فرض ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
میں سے خرچ کرنے کا حکم دیتے ہوئے فرمایا ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ ثَمَرِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا
أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنْ الْأَرْضِ أَنْفِقُوا“

اے ایمان والو! اپنے کسب کی چیزوں سے خرچ کرو اور زمین سے اخرج کر دی گئی چیزوں سے

سورة النور کی آیت ۳۴ میں تم دیے ہو:

۱۰ قُلْ مَنْ مَمْلُوكٍ ۖ ذَٰلِكُمْ وَتِلْكَ أَمَارَاتُ الْيَوْمِ ۝

نیت کے ساتھ تہجد پڑھنے کی رستہ یہی ہے کہ نماز میں نرمی پیدا کر کے زکوٰۃ
اُگرنے کا مقصد "اور اسی نرمی حق کی تشہید و تحسین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

تو میں تم سے کہتا ہوں کہ تم کو بھی یہ سچا سچا علم ملے گا۔

۲۔ نبین مصلیٰ واجمالی طور پر است کے اس اخلاق کے، وجودِ سندھی متفق حدیث ہے۔ یہ قسم کی زمینوں پر جن کے، ملک مسلمان ہیں عشرہ نصف عشر فریق ہیں۔ دروزی یہ قسم کی زمینوں پر خسرت واجب ہے، بلکہ عشرہ خراج کے وجوب کے لئے کچھ شرط ہیں، اگر یہ شرطیں پائی جائیں تو عشرہ خراج واجب ہوگا۔ اور اگر ان شرط کا تحقق نہ ہوگا تو وجوب میں نہ ہوگا۔

۴۔ چنانچہ خشکے درجہ تک پہنچنے پر طبعیت کو عشری زمین کا، لکھ سسٹن تیرا، اور دوسری شطر یہ ہے کہ زمین سے پیداوار حاصل ہو، درجہ صفری ششادہ ہے۔ پیداوار ان تینوں کی جو جن کی کیفیت عام طور پر کی جاتی ہے اور ان کو لگانے و پھیلانے کا درجہ ہے، اور ان سے عام طور پر نفع اٹھایا جاتا ہے، اور چوتھی و آخری میدان شرح ہے کہ وہ زمین جس میں پیداوار ہوتی ہو وہ عشری زمین ہو، اس لیے کہ بعض زمینیں خراجی ہوتی ہیں اور بعض زمینیں ایسی ہوتی ہیں جو عشری کے زمرہ میں آتی ہیں اور نہ خراجی زمینوں کے زمرہ میں

۷۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی معروف کتاب الخراج میں ان زمینوں کی تفصیل بیان کی ہے جو عشری ہوتی ہیں دو ایک جگہ عشری و خراج زمین کی تحدید کرتے ہوئے کہتے ہیں:

١١ سورة البقرة، آيت ١٣٥ (١) أحكام القرآن، ج ١، ص ١٠٤، الجامع (أحكام القرآن) ١/٢٠٤.

تفہیم ظہری ۱۹۶۸، بدائع الصنائع ۱۹۵۶، فقہ لریکونہ ۱۳۳۶ھ

(٢) مبدئ الصانع، ٣٣٨/١، وفقه الركوة، ٣٦٧/١

ثم ما سألت منه وأمر أمير المؤمنين من حد 'ارض' العنبر من حد
ارض الخراج مكن ارض اسم' هنا عليها وهي من ارض العرب او ارض
محم بنهم وهي ارض عشر بمسورة المدينة حبر
اسم عليها' فلها ومسورة اليمن وكذا الكاظم مرة لا تقبل منه
العربية ولا يقبل منه 'الا الاسلام' والقتل، ومن عبدة الاوثان
من العرب فارضهم ارض عشر وان ظهر عليها الامم لان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد ظهر على ارضين من ارض العرب
وتركها فهي ارض عشر حتى الساعة.

قال وايضا دار من دور الاعاجم قد ظهر عليها الامم وتركها
فرايدى ارض فهي 'ارض خراج' وان قسمها بين الذين غمروها
فهي ارض عشر الا ترى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ظهر على
ارض الاعاجم وتركها في ايديهم فهي ارض خراج وكل ارض من اراض
الاعاجم صالغ عليها' فلها وصاروا ذمة فهي ارض خراج (۱۱)

اور امير المؤمنين: آپ نے عشری و عشراتی زمین کی تحدید و تعیین کے بارے
میں دو سوال کیا ہے تو اس بارے میں یہ جواب ہے کہ عرب و عجم کی مرز و حد سے قطع کر کے
والتی افلاک اگر خود سے اسلام لے گئے ہوں تو ان کی اراضی عشری ہوگی، جیسے کہ مدینہ منورہ
کیوں کہ وہاں کے رہنے والے مسلمان ہو گئے تھے، اسی طرح یہ اراضی یمن کے درجہ میں ہوگا۔
اسی طرح ان ۵۴ لوگوں کی اراضی عشری ہوگی یمن کے بارے میں شریعت کا یہ حکم ہے کہ
ان سے بڑی نہیں لیا جائے گا، یا تو وہ اس قدر قبول کریں یا پھر انھیں قتل کر دیا جائے گا،
جیسے عرب کے مشرکین تو ان کی اراضی عشری ہوگی، مگر چونکہ انہوں نے فتنہ حاصل کیا، کیوں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں عرب پر فتنہ بانی ہو جانے کا نغمہ کیے نیز مہر را تو یہ قیامت تک

عشرہ سرحد ہے۔

اور خراجی اراضی وہ ہیں جو سرزمینِ عجم سے متعلق ہیں اور انہوں نے ان پر غلبہ حاصل کیا اور ان کے رہنے والے لوگوں کو بھی اسے دیا تو یہ اراضی خراجی ہیں اور اگر غلبہ کے بعد ان کو تقسیم کر دی جائے تو یہ عشری ہوں گی جیسا کہ حضرت عمرؓ نے اخطاب نے اراضیِ عجم پر غلبہ پایا اور ان کے رہنے والوں کو بھی دے دیا تو یہ خراجی ہیں۔ اسی طرح بنی اڑاسی عجم پر صلح کر گئی اور ان کے لوگوں میں بٹھوڑ دی گئی تو یہ لوگ نہی ہوں گے اور ان کی اراضی خراجی ہوگی۔

اس میں رہت ہیں امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے عشری زمینوں کی تشریح کرتے ہوئے یہ واضح کیا ہے کہ: ہر ایسی زمین و علاقہ جہاں کے رہنے والے لوگ بلا جہاد و قتال نفس تبلیغ سے اور خود مسلمان ہو گئے ہیں، جیسے مدینہ منورہ کے لوگ، اوس و خزرج وغیرہ قبائل کے افراد مسلمان ہو گئے تھے تو اس سلام لائے کے بعد یہ لوگ بدستور اپنی زمینوں کے ایک دہائی گے اور یہ زمینیں عشری ہوں گی۔

دوسری قسم کا وہ زمینیں عشری ہیں جو عرب کی سرزمین ہے۔ وہاں کی اراضی کے ایک چارہم سے اور خود اسلام لائے ہوں یا یہ تہذیب و تمدن کی اراضی پر مسلمانوں کا غلبہ ہوا ہو، یہ عینہ عشری ہوں گی۔ تیسری قسم کی وہ تمام اراضی عشری ہیں جو عجم کی حدود میں ہیں اور وہاں مسلمانوں نے بذریعہ جہاد غلبہ حاصل کیا ہو اور ایہ مسلمان کے ذریعہ ان اراضی کی تقسیم مجاہدین میں ہوئی ہو اور پھر وہ ان لوگوں میں منقسم ہو چکی ہو، اسی ذیل میں وہ اراضی آتی ہیں جن کے ایک سہ ماہی نوج کے خوف سے ہجرت گئے ہوں اور ان کو امام نے مجاہدین میں تقسیم کر دیا۔

اسی طرح امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے دو طرح کی اراضی کو خمسہ راجی قرار دیا ہے: اول وہ تمام اراضی عجم جس پر مسلمانوں کو فتح و غلبہ ہوا ہو، مگر امام ذمیر نے انہیں اراضی کو مجاہدین میں تقسیم کرنے کے بجائے ان کے مالکوں (اصحابِ اراضی) کو ہی دے دیا ہو تو یہ اراضی خراجی ہوں گی۔ اسی طرح عجم کی وہ تمام اراضی جن کے مالکین (اصحابِ اراضی) ان کی حکومت کے ساتھ صلح ہوئی ہو اور ان لوگوں نے مسلمانوں کو سب لاد خراج دینا طے کر لیا ہو تو یہ لوگ ذمی ہوں گے اور ان کی اراضی خراجی ہوں گی۔

عشری اور خراجی اراضی کے درمیان فرق

امام ابو یوسفؒ کہیں اس قسم سے عشری اور خراجی زمینوں کی تحدید واضح ہوگئی اور یہ کہ کون سی اراضی عشری ہوں گی اور کون سی خراجی۔ اسی طرح عشری اور خراجی اراضی کے درمیان یہ فرق بھی قائم رہتا ہے کہ کوئی زمین اسی وقت تک عشری رہے گی جب تک وہ زمین مسلمانوں کی ملکیت میں رہے۔ قطعاً یہاں بعد فیل باقی رہی ہو، اگر کسی غیر مسلم کی ملکیت میں وہ زمین ملے گی تو پھر وہ خراجی ہو جائے گی اگرچہ بعد میں پھر کسی مسلمان کی ملکیت میں وہ آجائے۔ اس کے برخلاف جو زمین ایک باخراجی ہو جاتی ہے وہ ہمیشہ خراجی رہتی ہے چاہے وہ اراضی مسلمانوں کی ملکیت میں ہوں یا غیر مسلموں کی ملکیت میں۔ البتہ ایک شکل میں خراجی اراضی عشری ہو جاتی ہے وہ یہ کہ کسی زمین کا ملک انتقال کر جائے اور اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کا زمین شرعاً بیت المال کی ملک ہو جائے گی پھر بیت المال سے کوئی مسلمان خرید لے تو وہ زمین اس مسلمان کے پاس جا کر عشری ہو جائے گی۔ (۱)

اسی طرح عشرہ خراج کے درمیان وجوب و مقدار کے اعتبار سے یہ فرق ہے کہ عشریہ اراضی میں وہ واجب ہوتا ہے اگر کسی زمین کی پیداوار سال میں دو یا تین پڑھتی ہو تو اس میں عشر کا نصف عشر بھی آتا ہے۔ بارگاہِ اہم ہوگا جب کہ خراج سال میں ایک ہی بار واجب ہوتا ہے۔ اسی طرح عشر کا تعلق پیداوار سے ہے۔ اگر مال بھڑی پڑتی رہ جائے تو عشر کا نصف عشر بھی واجب ہوگا جب کہ مسلمان زمین میں اگر کاشت نہ کی گئی تو بھی مقدار خراج دینا ہوگا۔

عشری و خراجی زمین کے حصول میں مقدار کے اعتبار سے یہ فرق ہے کہ عشری اراضی کی پیداوار میں ہر حالت میں ان دو قسموں میں سے ایک قسم کی مقدار شیعین ہے۔ یعنی اگر وہ اراضی عشری ہو یا سیراب ہوتی ہے اور اس میں ٹیکس یا خراج نہیں آتا ہے تو پیداوار کا دسواں حصہ فرض ہوگا۔ اور اگر خراج لگتا ہے تو پھر دسواں حصہ عشری نصف عشر فرض ہوگا۔

عشرہ خراج کے درمیان مصرف کے اعتبار سے بھی فرق ہے عشر کو اتنی عمارت میں خرچ کیا جائے

اراضی ہند کا شرعی حکم عشر و خزان کے باب میں

محو رجہ ہارم

- موجودہ ہندوستان کی اراضی کے بارے میں علماء ہند کے دو اقوال ملتے ہیں:
- یہاں اقوال یہ ہے کہ وہ تمام اراضی جو مسلمانوں کے قبضہ و ملکیت میں نسلاً بعد نسل چلی آئی ہے اور ان پر مسلمانوں کے انکار و حقوق ہیں اور تا دینی طور پر ان اراضی کے بارے میں کوئی ثبوت نہیں ہے کہ وہ اراضی ابتدائی طور پر عسری تھیں یا خرابی، تو ایسی تمام اراضی عسری ہیں۔ یہی قول حضرت مولانا مفتی محمد شفیع عثمانی مفتی عزیز الرحمن دہلوی ہندی اور حضرت مولانا عبدالصمد رحمانی کا ہے۔ ان حضرات نے یہ فتویٰ اس وقت دیا تھا جب کہ ہندوستان پر برطانیہ کا تسلط تھا اور حکومت برطانیہ کے عہد میں ہندوستان کو دلازمہ حرب کہا جاتا تھا، اس لیے حکومت برطانیہ کے تسلط کے خاتمہ اور جبوری حکومت کے آنے کے بعد اس حکم میں کوئی فرق نہ ہو گا جس رائے اس حوالہ ہے اور اسی کا قائل واقع ہے۔ اس کی تائید امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول سے ہوتی ہے جو انھوں نے کتاب السیر میں لکھا ہے اور اسے مولانا عبدالصمد رحمانی نے کتاب معشرہ الزکوٰۃ میں رد کیا ہے۔
- اسی طرح وہ تمام اراضی عسری ہیں جو مسلمانوں کے قبضہ و ملکیت میں ہیں اور نسلاً بعد نسل مسلمانوں کی ملکیت میں ہونا اور ان کا عسری ہونا مستحق ہے۔ ان اراضی کا حکم موجودہ حکومت کے تسخیر زمین داری و قبضہ کے قانون سے متاثر و متبدل نہ ہو گا، اس لیے کہ موجودہ قانون انھوں کو ملکیت کے نام انتہائی رست و قدح ذات، خرید و فروخت، اجارہ، وراثت وغیرہ کو تسلیم کرتا ہے۔
- تیسرا قول یہ ہے کہ تمام اراضی جن کے مالک مسلمان ہیں مسلمان تھے اور ان اراضی میں ان کو ان کا حقوق نسلاً بعد نسل چلتے سب تھے و زمین داری کے خاتمہ سے ان اراضی کا اسعاضہ ان کو سزا کرنے دیا اور پھر وہ اراضی مسلمانوں کی ملکیت میں آگئیں تو وہ عسری ہوں گی، بشرطیکہ ان کے مالک مسلمان نہ ہو کہ وہ غرضاتی اراضی ہیں۔
- تیسرا قول یہ ہے کہ وہ اراضی جو مسلمانوں نے غیر مسلموں سے خریدی ہیں یا ان کے مالک سے ان کو ملی ہے ان میں دسٹر

یہ مذاہبات ان اختیار قیامت سے استعمال کرتے ہیں جن میں پانچ دستوں کی روایت آتی ہے، مگر امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان اٹارو بیٹ سے، سب پر استعمال درست نہیں ہے اور ان کا عمل بدعت یا اسما ال تنجارت کو قرار دیتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کا قول امام طبرانی عبدالحزیر کے قول اور اس عہد کے کئی روایات و آثار کے اتفاق پر مبنی ہے اور یہی اس طرح صحیح ہے۔

۳۔ پانی میں کاشت کی جانے والی اشیا، عسراً، مغمماً، یا غیوہ مگر عسری الارض میں ہوں تو ان میں عشر اہرام ابو حنیفہ کے قول پر نفی اس کر کے لازم کیا جائے گا کیوں کہ یہ چیز میا زین سے متعلق تھی اور زمین و زمین ثمال کا صحیح ذوالاجاتا ہے۔

۴۔ ان کے بر خلاف اگرچہ عمل عسری زمین میں مطلقاً کھود کر پالی جائیں ان میں عشر واجب نہ ہوگا۔ فقہاء احناف اور مقلد ابن قدامہ وغیرہ نے اس کی مراعت کی ہے اور آثار میں مغلج پر عشر نہ ہونے کی مراعت آتی ہے۔ (۲۱)

۵۔ فقہاء احناف نے دیشم میں عشر نہ ہونے کی مراعت کی ہے اس لیے ان کے قول پر دیشم میں عشر نہیں ہے۔ (۲۲) البتہ اگر مغلجی بن آدم نے بعض فقہاء سے عشر کا جواب نقل کیا ہے اس لیے پہلی عسری زمینوں میں یہ مقصود بالذات ہے اس قول پر امام مسیحین عمل کر سکتا ہے۔ (۲۳)

۶۔ جن درختوں کے عسری زمین میں لگانے کا مقصد پھل حاصل کرنا ہو تو یہ تو ان پھلوں میں عشر واجب ہے اور جن درختوں کے مقصود پھل نہ ہوں بلکہ وہ درخت ہی مقصود ہوں جیسے بانس، بیشم اور ساکھ وغیرہ اہل دین کو باقتصر عسری زمین میں لگا کر مشغول کر دیا گیا ہو اور اس زمین سے پیداوار نہ ہوتی ہو تو ان درختوں میں عشر ہوگا، مگر فقہاء احناف نے اس کی مراعت کی ہے۔ (۲۴)

۷۔ عسری الارض میں اگر سبزیں، اگائی جائیں چاہے تجارت مقصود ہو یا ذاتی استعمال میں صرف کرنا ہو مرد و مورت میں امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے مطابق عشر واجب ہوگا اور وہی قول مفتی بہ ہے۔

۱۔ اہدایہ الصلحہ ۶/ ۹۳، فیض الحادی ۶/ ۲۷۲، اختلاف قاضی داؤد علی عہد الخلفاء ۶/ ۲۷۲۔

۲۔ فیض لایہ خدامہ ۶/ ۲۷۲، ۲۸، اہدایہ ۶/ ۲۷۲، ۱۳، فقہ السبکیہ ۱/ ۱۰، فتاویٰ مکتبہ مدینہ

بدائع الصالح ۵۸/ ۱، الفتاویٰ الخلفاء ۶/ ۲۷۲۔

البتہ یہ خود کا دھم ہے کہ وہ سب سے زیادہ ممکن ہو گا، منہ ہر جہت یا مکان کے 'عاطف' میں لگائی پڑتی ہیں
تو نہ ہیں، شہر و احباب نہ ہو گا۔ کہ ایسے مکان کی ہر طرف سے ہی نہیں پڑتی ہے اور ذہنی و فرائضی
ہوتی ہے ۱۱

۱۰۔ اہل انبی سوجہ میں بھی اگر وہ دشمنی ہیں تو وہ شہر و احباب ہو گا۔ فقہاء احناف نے اس کی سزا موت
کی ہے۔ علامہ کاسانی تحریر کرتے ہیں:

”وكان مختلف الزم من لیس، بشرط ان یحرم التمسیر واستیانتہ۔“

تم۔ لا یمنی لیس لا مالک یبارہو الا امرہ لیس فیہ۔ ج ۱۔

▶▶

✓91

ہندو پاک کی اراضی کا مشرقی حکم

١٠٠٠

(مؤاقل)

2000

۱۔ نے انھما میں وحاشی نظام کو وسیع سے وسیع اور ہر طبقہ کے لیے مفید بنانے کے لیے اس کے سوا کوئی اور ایسا نام فقر، است و رفاه عامۃ الناس کو جو ممکن حصہ مقدار کو ہے

سندھ : قائدانہ کوششوں کی وجہ سے:

١ - ... والذين آمنوا انفقوا من ثيابهم وما خرجنا

نام سزاوارتی:

شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ فرمایا:

وَلَا يَسْتَحِبُّ بَعْدَهُ اسْتِحْبَابُ رَكْعَةٍ مَا أَصْرَحَ اللَّهُ لَنَا

مِنْ ذَلِكَ

مسئلہ تیسواں: کہ عبادۃ

ملا بہتائی نہ نظر آتا:

مسئلہ چوبیسواں: کہ عبادۃ العشر و بصدقہ و محمل ہبہ قول ہے

مسئلہ پچاسواں: کہ عبادۃ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر

مسئلہ پچاسواں: کہ عبادۃ العشر

مسئلہ پچاسواں: کہ عبادۃ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر
نہایت میں، انہی کو جن ثابت ہوا، ایک عشر درود و نصف عشر بیسواں حصہ، لیکن فقہاء کی
اعتناء میں، انہوں ہی پیداواری حق کو "عشر" سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

نشد و خران کے مابین بنیادی فرق

نشد و خران کے مابین بنیادی فرق کی ہے اس لیے اس میں غیر مسلم پر عشر کے احکام جاری نہیں
ہو سکتے۔ اس میں خصوصاً عبادۃ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر
نہایت میں، اس لیے ابتداً اس میں مسلمین پر خران کے احکام نافذ نہیں کیے جاتے۔ وہ
نشد و خران کے مابین بنیادی فرق کی ہے اس لیے اس میں غیر مسلم پر عشر کے احکام جاری نہیں
ہو سکتے۔ اس میں خصوصاً عبادۃ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر
نہایت میں، اس لیے ابتداً اس میں مسلمین پر خران کے احکام نافذ نہیں کیے جاتے۔ وہ
نشد و خران کے مابین بنیادی فرق کی ہے اس لیے اس میں غیر مسلم پر عشر کے احکام جاری نہیں
ہو سکتے۔ اس میں خصوصاً عبادۃ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر
نہایت میں، اس لیے ابتداً اس میں مسلمین پر خران کے احکام نافذ نہیں کیے جاتے۔ وہ

مسئلہ پچاسواں: کہ عبادۃ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر

مسئلہ پچاسواں: کہ عبادۃ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر

مسئلہ پچاسواں: کہ عبادۃ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر و بصدقہ العشر

دیا جائے گا۔

وَمَا كَانَ لِأَيِّمَانٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى الْإِيمَانِ الْآخَرِ

وَمَا كَانَ لِأَيِّمَانٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى الْإِيمَانِ الْآخَرِ

وَمَا كَانَ لِأَيِّمَانٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى الْإِيمَانِ الْآخَرِ

وَمَا كَانَ لِأَيِّمَانٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى الْإِيمَانِ الْآخَرِ

وَمَا كَانَ لِأَيِّمَانٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى الْإِيمَانِ الْآخَرِ

وَمَا كَانَ لِأَيِّمَانٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى الْإِيمَانِ الْآخَرِ

وَمَا كَانَ لِأَيِّمَانٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى الْإِيمَانِ الْآخَرِ

عشرہ اور خراجی زمینوں کی تحقیق

سہ ماہی تسمہ کے بعد راضی پر تیرہ ماہوں کا قسطہ اور نہ بڑا نہ چھوٹا ملکیت راضی کے عرشہ ہوئے کی جہاں رہے پس وہ راضی جہاں کے لوگ نہ خود برینا اور غبت اسلام میں داخل ہو گئے جیسے مدینہ طیبہ یا مدینہ راضی جو جنگ کے بعد صلہ میں وہ پھر لوگوں نے اسلام قبول کیا یا وہ راضی جو جنگ کے بعد فتح ہو میں وہ وہاں کے لوگوں نے اسلام قبول کیا اور یہ مسلمان نے نہ راضی جہاں نہ ملکیت کے صلہ کے مطابق تقسیم کر دیا یا مسلمان مجاہدین کے صلہ و دیگر مسلمان کے درمیان تقسیم کر دیا یا ایسی بغیر زمین جن کو مسلمانوں نے امیر مسلمان کی اجازت سے عرشہ پانی سے قابل داشت بنایا، مذکور تمام راضی عرشہ ہی قرار دی جائیگی۔

وَمَا كَانَ لِأَيِّمَانٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى الْإِيمَانِ الْآخَرِ

وَمَا كَانَ لِأَيِّمَانٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى الْإِيمَانِ الْآخَرِ

وَمَا كَانَ لِأَيِّمَانٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى الْإِيمَانِ الْآخَرِ

وَمَا كَانَ لِأَيِّمَانٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى الْإِيمَانِ الْآخَرِ

وَمَا كَانَ لِأَيِّمَانٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى الْإِيمَانِ الْآخَرِ

۱۔ تو اراضی خسران جی ہو سکتی۔

أما الأجر العرارية وما تحت قنطرة أو مركب من مئذنة أو باب أو دار من سن
الصارف مطلب ۱۹ اذ لا يخرج صلاحاً خراجية ۲۰

۲۔ ایسی چیز نہیں جس کو کافروں نے قابل کاشت بنایا اور مسلمانوں نے خراجی پانی کے ذریعہ زراعت
کے قابل بنایا اور اگر نہ بھی خراجی ہو، ہو سکتی۔

والنرات التي احيها دمر مطلقاً او منعم وبكاف وصاد الخراج وما
صيرها الا تشيخ بمصفاواتي جهرها الاعاجم مساجد حل تحت الايدي وما
العيون والنضرة من ماله ملك المال وما العشر هو جارا سباً
ولا تدر العيون ولا سبب الظلام اقل ذلك من تحت الزيد في كسبه هو رطل ۲۱

(مختصر چہیت (م)

اراضی ہند کی شرعی حیثیت کے بارے میں

۱۔ ہندوؤں کا قوانین مسیحی زمین داری کے بموجب اراضی پر فی الوقت مسلمانان ہند کا قبضہ اور
ان کی حیثیت، تعارف ہے وہ ہندوئیت کی ہیں :

۱۱۔ دو اراضی جو مسلمانوں کے قبضہ میں وراثتاً منتقل ہوئی ہوئی آرہی ہیں، منطوقی یا بھارتی کسی
بھی دور میں ان اراضی پر کافروں کی ملکیت ثابت نہیں۔

۱۲۔ دو اراضی جن پر تقسیم ہندت قبل مسلمانوں کی ملکیت تھی اور وراثتاً منتقل ہوئی ہیں ان کا ملک
پھر تقسیم ہند کے بعد اپنی جائیداد اور پردہ پر رہنے والے مسلمان کی طرف ہجرت کر گئے
ان زمینوں میں سے بعض پر وہ خود دوسرے مسلمانوں کو قبضہ دلا کر گئے اور قبضہ کے بعد مسلمانوں
کی ملکیت کا دعویٰ تسلیم کر لیا، یا حکومت نے اپنے قبضہ میں لینے کے بعد مسلمانوں کے
دو یا ان تقسیم کر دیا، در بعض اراضی پر حکومت قابض ہونے کے بعد ہندوؤں اور سکھوں کے

دو زمین تقسیم کر دیا۔

۴۔ وہ ارضی زمین پر ان دونوں کی ملکیت تھی اور ان کو مسلمانوں نے منسیر یا کسی بھی خانہ پرانے سے وہ زمینیں مسلمانوں کے ہاتھ آئیں۔

۵۔ دارا فنی میں کے بارے میں کوئی تاریخی حوالہ نہیں ہے کہ کب اور کس طرح مسلمانوں کے ہاتھ آئیں۔
 ۶۔ دو راضی بن کر کسی کی ملکیت نہیں، افتادہ، مجبور، قابل کثرت تھیں اور سہولت سے قابل پذیرا تھے۔ راضی بننے کے بعد کو قانونی حیثیت دے دی یہ ضرورت میں اجازت سے مسلمانوں سے زمین کو بیہ واری بنایا۔

مذکورہ اراضی کے احکام کو معلوم کرنے سے قبل چند بنیادی کٹوتی کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ پہلی بنیادی بات تو یہ ہے کہ راضی ہندو کا شہہ عشری یا خراج میں، اس ارض میں راجہ راجہ میں درج کی عبارت سے اس حد اعلیٰ و عشریہ کے ذیل میں ملتا ہے۔

“و یخصس۔ لکن۔ حث۔ راجا و حدیسی و راجا و حدیسی۔”

خراج اور عشریہ

یہ شہہ نہ پید ہو کر خراج و خزانہ کے خلاف اور ایک راضی راجہ نہیں ہو سکتے ہیں۔ یہ شہہ ہر مسلمان نہیں ہے تو نہ در دارا راجہ ہوگا۔ اور دارا کی تیسری قسم یعنی راجہ بننے سے ہے۔ اس لیے کہ وہاں ہندوستان دارا راجہ نہیں، دارا راجہ کی جو تعریف فقہاء سے منقول ہے وہ ہندوستان جیسی حکومت پر صادق نہیں آتی۔ بالآخر ہندوستان کو راجہ کی فہرست میں داخل بھی کر لیا جائے تو وہ دارا راجہ قطعاً نہیں ہے جو اصل ہوا ان راضی پڑسیوں کے استیلا کا تصور نہ ہو، بلکہ مسلمانوں کے رہنے سے اور لیکن دین تک کا تصور نہ ہو، یعنی راجہ دارا راجہ اصل دارا راجہ ہوگا، اور اس کی اراضی نہ عشری ہوں گی نہ خراجی۔ راضی ہندو سے بالکل مختلف ہیں۔ اس لیے کہ راجہ دارا راجہ کا تصور نہ ہو، بلکہ مسلمانوں کا نہ ہوگا، جیسا کہ راضی پڑسیوں کے احکام کے تحت جاری کیے جاتے تھے، پس یہاں کی زمینیں اس حکم سے الگ ہوں گی۔

عشر یعنی کہ دناغ یقین ہوتی کیے ہائیں گئے شرح میں اس میں غرضی کی عبارت :

لا عشر واربع من اعماب من رهن المسلمين ۱۶

اسی کی طرف تشریح ہے۔ اس لیے کہ ارض المسلمین سے مراد وہ ارضی ہیں جو اسلامی حکومت اور اقتدار میں داخل ہوں۔ غرض ملکیت کسی غیر مسلم کی ہو، اس لیے کہ حکم خراج ابتدا کسی مسلمان کی ملکیت پر نہیں لگایا جاسکتا۔ دوسری بنیادی بات ہے وظیفہ عشرہ خراج ملک کے بدلنے سے متبدل نہ ہوگا، البغزوة، خزانہ زمین کو ذمے یا کسی سے مسلمان نے خرید تو وہ خراج بدستور باقی رہے گا، اس اصل کا تقاضا یہ تھا کہ اگر کافر نے عشری زمین مسلمان سے خرید تو وہ بھی عشری رہے۔ لیکن عشرت عبادت کا معنی ہے اور کفر کس کے معنی ہے۔

والاصل انه مؤمنة الارض لا تتغير مستبدل امالك الابغزوة وضحق الدمی

واشتري من مسلم ارض عشر ضرورة ۱۷۔ لان من العشر معنی

العماء والکفوف ما فيها ۱۸

تیسری بنیادی بات ہے کہ جس صورت میں حالات کے عدم علم کی وجہ سے خراج کی کوئی دلیل مل سکے نہ ہو تو حملہ حال انقسم علی الکمال واستصحابا للعال وہ ارضی عشری بھی ہائیں گی۔

والاستصحاب عبارة عن الحكم ببقاء حكم ثابت بدليل غير معترض بقاءه

والانروال معتمد للروال بدليله لكنه المتبسی علیک حالہ ۱۹

سلامی تسلط کے بعد ارضی کا عشری ہونا یقین ہے جس سے عدول یا بقاء کی کوئی دلیل موجود نہیں تو وہ استصحابا عشری ہی قرار پائیں گی۔

چوتھی بنیادی بات، مردہ اور ناقابل کاشت ارضی کو قابل کاشت بنانے کے بعد عشری اور خساری ہونے کا مدار امام ابو یوسف کے نزدیک قرب و جوار کے ارضی کے عشری اور خزانہ ہونے پر ہوگا۔ اور امام محمد کے نزدیک پانی کے عشری و خزانہ ہونے پر۔

وما احياء مسلمة عشر غرضه منه ابی یوسف و عند محمد يعتبر الماء

الغولیس والعقود الاول-

سہ کہ کو تمام ماں نڈاری دی جانتے وہی زمین ٹیکس خراجی زمین سے حکم خراج کو ساقط نہیں کرے۔
اس لیے کہ حکومت ان نڈاری نہ تو بہم خراج یقیناً ہے اور نہ خراج کو مصارف خراج میں تقسیم کرنے کی پاسداری
عہدہ ہے نہ اس کے پاس اسلامی فوج ہے۔ بلکہ ان فوج مسلمانوں کے خلاف استعمار کی جاتی
ہیں۔۔۔ بلکہ حکومت اگر خراج کے نام سے بھی خراج وصول کرے تو بھی حکم خراج ساقط نہ ہوگا۔ لہذا ان
ادائیگی از خود خراج نکال کر مصارف خراج میں صرف کریں۔

لأن مكافئهم ليس لهم ولا ية تعد بحراج من المسلمين وأيضاً ليس بمصارف
بحراج كما في جامع الفصولين . ومن يجعل الله لكافئهم على المؤمنين
مسيلاً (عقود)

در مقام کی حیثیت "خذ البطة واسلایی تعانز" کے ذیل میں علامہ شامی کا قول،

"ويجهر في ان اهل الحرب لو علموا على بلدة من بلادنا كذا لك لتعليقهم من

مسئلة ما ان امام لم يحسبهم والحماية بالعمامة :-

۱۔ صاف اشارہ کر رہا ہے جس طرح کسی مسلم سے یا غیروں کے خراج وصول کر لینے سے خراج کا ادا نہ نہیں ہوگا،
اسی طرح بلاد سکین میں سے کسی پر اہل حرب کو کافروں کا غیر ہوجانے اور حکومت ہمارے ہاتھ سے چلی جانے
جیسے ہندوستان تو اگر اہل حکومت علی شہ طاعن خراج بلکہ خراج وصول کرے تو خراج "اہم ہوتا ہے بین
علامہ شامی ہی قیاس میں قیاس مع الفارق معلوم ہو رہا ہے اس لیے کہ غیر کے خراج وصول کرنے کے
بعد خراج کے ساقط ہونے کا مدار آخذاً مسلم ہونا ہے جو سکین کی جانب سے جنگ کرتا اور اپنے سرحدوں
کی حفاظت کرتا ہے، اگر ادا مصارف خراج میں۔ علامہ شامی نے خود بیان فرمایا ہے کہ:

"لأنهم محاربون وعلته لحدوف فلا يمسوا بحدودنا ولا يمسوا بحدودنا

هل يمسون بحدودنا اهل الحرب والصريح حق المناقلة :-

اور کفار اپنی افواج مسلمانوں کے خلاف استعمار کرتے ہیں اور وہ مصارف خراج نہیں۔ تکلیف بعد از سکھار

علاوہ اس کی حالت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ لا بعض من محسن مومن بنام صورت پر جب
رستہ کی پیداوار میں وجوب نفس کی گنجائش ہو، اس طور کہ آمدنی زیادہ اور خرچ کم ہو، اخراجات اور نفس کو
مید و رستہ تنہا کرنے کے بعد کچھ باقی رہتا ہو۔ اور اگر آمدنی کم و خرچ زیادہ ہو جائے، اس طور پر کہ اخراجات
اور نفس کو تنہا کرنے کے بعد بہت کم بچ ہو تو نفس سے کم ہو، جب کیا جا سکتا ہے۔

بکری ذی۔ حیدر۔ من حیث۔ بعض من صا۔ و صلیق صواکات فلسفہ دوم و
کنیہ۔ اموات سفر۔ دیحب ان۔ صا۔ و صا۔ لرحم سموات حوسہ کما فی
ص۔ حشر ان۔ و۔ لخطاسہ۔ لقصہ ص۔ ص۔ و انظم بعض اعداء
فلا یحبر۔ صا۔ عداۃ اهل التیمار علی ظمہم من حجب ان یسطرو فی صا
تحفہ ان۔ صا۔

نہی سے یہ رستہ کی کہ پیداوار کی پرورش دیکھتے ہوئے مقامت میں نفس سے کم کیا
جا سکتا ہے۔

ان کے حالات کے اعتبار سے جدید طریق زرعت پر ہونے والے اخراجات کا موازنہ اس طرح
دفعہ واقعی سے کہ نفس مقامت کو کم کیا جائے۔ یعنی کھیتوں کی تیاری، مزدوروں کی مزدوری اور زمین
کی زراعتی پرورش کی وجہ سے کی۔ وادویات کے لایا استعمال میں ایک بڑی رقم صرف ہو رہی ہے۔
اس کے بعد نفس کا جنوب طور کے تہ ارف ہو گا۔ اس سے مقامت کی شرح کہ نفس سے کم کر کے
پیدا رکے ایک دو سبب و بیخلافی مشہور و واجب قرار دیا جانا چاہیے۔ کلام خداوندی:

لن یسبب مد یسببہ احد ولا یسبب مد یسببہ احد

یہ تو بھی ہے ورتق مقامت، غنت سے سوا کوئی سبب کا تہ یہ بھی۔ پس وظیفہ غنت و رشتہ
مقامت کے درمیان، خسار کے بنائنیانی و برقرار رکھتے ہوئے جو ترقی راضی کے خرقی ہوتے
و ترقی رکھنے کی دلیل ہوگی۔ اگر یہ مشاغل خلق خارج ہمارے سفر، اس خط و واجب پر ہوتے عدم
غنت و این ان نسبت ان سے وہ ان کی قدر کو ریب قرار دے دیا جائے تو یہ نقصان

میں دونوں کی سترہ حیثیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا چاہیے۔ اراخی کے مسلمانوں کے بغیر نہ جانے
کے باوجود اراخی کا حکوم یا الخراج دینا اصل شرعی و مؤلفہ "الارض لا تتغیر بتبدل العالین"
کی وجہ سے ہے۔ اور خراج میں عقوبت کا معنی ہے جو مافی الاسلام نہیں۔

"بجلا۔ اعراب لانه عقوبة والا سلام لا یتاھبھا کاسری" (۱)

یہ خراجی عقوبت چہاری نہیں، خود کردہ اور اختیار ہے۔

"ان الصوع وضع الحراج علیہ ابتداء وجہرا واما باختیار فیجزئہ"

کافروں کی ناراضی خریدنے اور خراجی پانی سے زمین کو سیراب کرنے میں، اختیار کو دخل ہے۔
البتہ اس حق میں عبادت کہا جاسکتا ہے کہ اس نے حکم شرعی کے مطابق وظیفہ اشرف شرعی مستغنی تک
پہنچا ہوا نہیں، امتثال حکم شریع کا ثواب مقرر ہے گا۔

عشری راضی میں عشر اور نصف عشر وظیفہ ثابت البتہ ہے۔

تاکل الشیء علی اللہ علیہ وسلم، ماقت لسماء فقیہ عشر وما سئل یغریب أو

والیة فقیہ نصف العشر، ثابت،

درمیان عشر سے نصف عشر کی جانب منتقل ہونے کی وجہ اخراجات کی کثرت بیان کیا ہے تو والیہ ای

وولاب لکشر المؤنۃ ۱۷۹

گویا آب پاشی پر آنے والے اخراجات کو پیداوار سے منہا کرنے کے بعد باقی پر عشر قرار دے کر
نفس واجب میں کمی کر دیا گیا ہے۔ اگر اخراجات کو منہا کرنے کے بعد باقی پر عشر قرار دیا جائے تو واجب کی
تقسیم ختم ہو جائے گی جناب البتہ ہے اور وظیفہ ہمیشہ عشر کا ہی رہ جاتے گا۔ والایم باطل
فاللہ اعلم ومنہ۔ پس صحیح پیداوار میں عشر یا نصف عشر کا حکم جاری ہوگا جس کی بنیاد قلت مؤنت
اور کثرت مؤنت ہوگی۔ نصیریانی کو واجب کی کمی میں کوئی دخل نہیں بلکہ پانی پر خرچہ ہونے والی اضافی رقم
کو دخل ہے۔

لامہ علیہ السلام حکم بقنوات الولجب سقوات المینۃ ولور نعمت مؤنۃ

كان الواجب واحدا وهو العشر، فصار الباقي لآدم لم يستقر له ان نصفه الا
 الممونة وقرضت الممونة والباقي يدرج الممونة لا شئ فيه فكان الواجب
 دائما الحظر لكن الواجب قد تفاوت شوقا فقطما انه لم يعش شرعا عدم
 عشر بعض انحارج وهو قهر المساوي للممونة أصلا ۱۱۹

کھاد وادوات اور جوید طریق زراعت پر کئے ولے دیگر اترجات، آب پاشی پر کئے ولے اور با
 سے مختلف نہیں بکدان اترجات سے کئی گنا زائد ہوتے ہیں، پس اسمانی پانی سے میرال کے اور جوید
 اترجات کی کثرت کی وجہ سے عشر کو نصف عشر کی طرف تبدیل کر دینا مناسب ہے۔

مزارعت یعنی وہ معاملہ جس کی وجہ سے زمین کی کاشت بٹائی کے طور پر ہو۔ امام ابوحنیفہ کے
 نزدیک یہ عقد قاسم ہے اور حضرت صاحبینؓ کے نزدیک عقد مزارعت، عقد بیع ہے اور اکثر اہل
 رائے صاحبین کے قول کے مطابق ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک مزارعت کے عقد قاسم دینے کے
 باوجود کسی نے اس طرح کا معاملہ کر کے پیداوار حاصل کیا تو ان کے نزدیک مسئلہ کی تفصیل اس طرح ہوگی
 کہ پوری پیداوار کا عشر سب الارض پر ہوگا اور کل پیداوار اسی کی ہوگی۔ مزارع کی قیمت حاصل کی ہوگی یا اس
 کو اس کے حل کا اجر مثل دیا جائے گا بشرطہ کہ بیع ملک زمین نے دی ہو اور اگر بیع بٹائی دہانے دی تو ان
 پیداوار بٹائی دہانے کی ہوگی اور سب الارض کو پیداوار اس کے بقدر زمین کا اجر مثل دیا جائے گا۔ تاہم انحارج احسا
 تحتہا اور نقد بیان میں یہ تقدیر بالکل ہی مطلب ہے۔ اس صورت میں بھی ملک زمین ہی کل عشر دے گا۔
 دونوں ہی صورتوں میں اپنے حصہ کا عشر زمین غائب ہوگا اور بٹائی دہانے کے حصہ کا عشر زمین واجب ہوگا۔
 زمین واجب ہونے کا فائدہ یہ ہوگا کہ زمین غائب ہونے کے چاک ہو جائے لیکن ہر طرح کے حصہ کا عشر مقرر ہوگا۔
 واجب ۱۲۰ ہوگا۔

”لا، مزارعت قاسمہ عندہ نہ خارج لہ اما تحقیقا أو عقد ۱۲۱“ — دنی الجہر

أو من قولہ علی ریب الارضه لكن یجب فی حصہ فی عینہ و فی حصہ للبراع

یکون دینا فی عینہ ۱۲۲

الحشر فلا یجب الا علی الضرر ۱۱

در حضرت امام ابوحنیفہ روئے نزدیک عشر حق الارض ہے جس زمین سے جو بھی حاصل ہوگا اس میں عشر واجب ہوگا۔ حقیقت عشر رکوع کی طاعت نہیں، بلکہ ان دونوں کے مصارف کے ایک ہونے کی وجہ سے جتنا عشر کی رکوع کہا جائے۔ اسی وجہ سے امام جبر عشر وصول کرے گا ورنہ ترک کرے گا اور فرض کے ساتھ واجب ہوگا اور ارا مئی میمون صغیر مکاتب، اذون، وقف تمام میں عشر واجب ہوگا۔

”وانه حبیبة بفعل العشر حق الارض فلا یجتمع، لعل ان لا یفیه معنی

لمؤنة ولذا کان للامام اخذ هجره ویؤخذ من اشتراكه ویجب مع ائمة من

اراض مسغیر ومعتون ومکاتب ومادون ووقف وللمسئمة رکعة مجازة“

حضرات صاحبین کے نزدیک عشر کا نصاب پانچ دستی ہے مگر پیداوار اس مقدار سے کم ہوگی عشر واجب نہ ہوگا، ایک دستی ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور ایک صاع کا وزن اسی کے صاب سے ساڑھے تین سیر اور گرم کیلو کے حساب سے تقریباً تین کیلو ڈیڑھ سو گرم ہوتا ہے، اس طرح صاحبین کے نزدیک جب تک ۹ کوئٹل ۲۴ کیلو تک پیداوار نہ پہنچے عشر واجب نہ ہوگا۔ صاحبین کی دیسی ارشاد گرامی ایسے صاحب ولا تمرب صفة حتی یبلغ خمسة دینار، دینار ۲۰۰ ہے۔“

والمرتب سنون صاعا صاعا اسی صلی اللہ علیہ وسلم۔“ جو پیداوار دستی ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس کی قیمت کم تر درجہ کے دستی چیز کے ۵ دستی کی قیمت کو پہنچ جائے۔

”والدین ابو یوسف فیما لا یوصق کالدینار من الفطور ویجب فیه العشر والفلت

تجمعت خمسة اوسق من اوسق ما یوصق کالذرة فی رمانا“

اور امام محمد کے نزدیک غیر دستی میں اس نوع کی چیز جن وجہوں پر اندازہ ہوتی ہوں ان میں اعلیٰ درجہ کے اندازہ کے، یعنی مثل جو جلتے تو عشر واجب ہوگا۔

وقال محمد اذا بلغ الخارج خمسة اعداوس لعل ما یقدر به فیه فاعتبر فی سفلت

۱. فتاویٰ ابن تیمیہ ۵/۳۵۰، ۲۰، بیضا، ۳۱، ارضنا علی حاشی، والمختار ۶/۶۹

۳، مفسر ۲۳۹، ۱۵، ہدایہ ۱/۱۸۱، ۲۰، ہدایہ ۱/۱۲۲

ہر جن سے کوئی مستعد یہ فائدہ مقصود نہیں ہوتا۔ مومن کے کئی درجے ہیں اور ہر درجہ کی اپنی پاداشت کے، البتہ ہر درجہ کی پاداشت میں کافی تاخیر ہوتا ہے۔ اور وہ پیدا ہوتا ہے ان کئی درجوں سے جن کے ہر درجہ میں شہادت کے بیڑوں سے جوتی ہے اور بیڑوں پر عشر واجب نہیں اس لیے ہر درجہ کی اس کا مدت پر عشر واجب نہیں ہوگا، بلکہ زکوٰۃ المال واجب ہوگی۔

بہر خلاف شہد کے کہ ان کی پیداوار بھی حیوان سے ہوتی ہے، مگر اس حیوان (شہد کا بھی) کی پرورش و پاداشت پہلے بیڑوں سے جوتی ہے اور ان دونوں میں عشر ہے۔ — حاصل یہ کہ عشر کا وجود بواسطہ حیوان بیڑوں سے ہوا اور شہد کا وجود بواسطہ حیوان پہلوں اور بیڑوں سے ہے۔

لَا تُؤْتِي السَّحَابُ مَطَافًا إِلَّا تَوَلَّى وَخِشًّا وَالْأَنْبُوبُ وَالْأَسْمَارُ وَفِيهِمَا الْعُشْرُ وَكَذَا فِيهِمَا الْهَوَلُ

منها بغلاف دود القز لأنه يلتصق بالأرض ولا عشور فيها

(۵) وہ درخت جن سے پہلے مقصود نہیں جیسے شیشم، مہوا، ساکھو وغیرہ جن کو یا تو جلان کے کام میں استعمال کرتے ہیں یا حملت اور فروخ کے استعمال میں لائے جاتی ہیں تو ایسے درختوں میں عشر واجب ہوگا۔ — اس لیے کہ ان درختوں سے مستعد یہ فائدہ مقصود ہے اور ان سے کوئی کران سے مشغول رکھا گیا ہے۔

لأنه يمتد بها، شغلان الأرض ففيها العشر.

اور عمارت کی عبارت تحت، لیس شغل ارضہ بہا واجب العشر کے ذیل میں ملاحظہ فرمائیے۔
نے فرمایا :

قلوا استخس ارضه بغرائم الخراف وما أشبهه (وہا القصبة والحنش)

وكان يقطع ذلك ويبيعه كان فيه العشر والخلاف كالكتاب ونحوه

عن صنف من المصنفات: (۱)

اور اگر اراضی بطان درختوں کے ٹکڑوں سے تجارت مقصود ہو تو ان پر زکوٰۃ التجارات واجب ہوگا۔

(۶) اسی طرح وہ بیڑیاں جن کی پیداوار میں تسلسل رہتا ہے اور ان سے مقصود قطعہ فلاح حاصل کرنا نہیں

خمسۃ جمال — اس لیے کہ روئی کے اور ان، اور تیرہ، ظل، من، وقر، علی، سب سے اعلیٰ وزن ہے۔" وفس ہذا من خمسۃ اسماء اس لیے کہ زعفران میں ظل، اور من میں اعلیٰ وزن ہے حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ کی دلیل ان تمام نصوص کا اطلاق ہے جو دیگر کسی تفصیل و تبیین کے آئی ہیں۔ **وہو سوا اخذ جملہکم من الارض (الترجہ)۔** فی ماسکت اسماء فضیہ امشروہون۔ حضرت صاحبینؒ نے اپنی اصل کی دلیل میں جو حدیث بیان فرمائی ہے اس کا جواب صاحب ہدایہ نے اس طرح دیا ہے،

"وتأويل ما روي عن ركنة التجارة لانهم كانوا يبيعون بالارض ساق وقيسة القوم
اليومين درهما" (۱)

فقوی امام ابوحنیفہ رحمہ کے مرہب پر ہے، طائری نے فرمایا۔۔۔ هذا قول الامام وهو مبرر۔ حاصل کلام ہے کہ مفتی برہنہ مرہب کے مطابق پیداوار کی ہر مقدار پر عشر واجب ہوگا۔ جو سب کے لیے کوئی مقدار تعیین نہیں۔

(۲) صاحبینؒ کے نزدیک عشر کے وجوب کے لیے نصاب کی طرح بقا کی بھی شرط ہے یعنی سال کے اکثر حصہ تک بغیر کسی غارتی تدبیر کے اپنی اصل حالت پر رہ سکے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک چونکہ عشر حق الارض ہے اس لیے بقا کی شرط نہیں ہے۔ پس زمین سے لگنے والی تمام میزبانہ پر عشر واجب ہوگا خواہ سال کے اکثر تک باقی نہ سکے بشرطے کہ ان میزبانہ سے غلہ حاصل کر لیا کوئی اور فائدہ تصور نہ ہو۔

"والارض من ثلث قسمين: ايسى والسب هي الارض النامية ولهذا يجب

فيه الخراج" (۳)

گن، س، بانس، کڑی بن سے کوئی فائدہ تصور نہیں، باغوں کو ان سے حاق کیا جاتا ہے اس لیے ان میں عشر واجب نہ ہوگا۔

(۴) اما العطب والقصب والحشيش لا تسقط في الجبان حادثة بل غنق حنظل

اگر بانس، گھاس اور درخت وغیرہ کے لیے زمین کو خاص کر دیا جائے جس سے مستفید ناکار
مقصود ہو تو ان میں عشر واجب ہوگا۔ حاصل یہ کہ ان اشیاء میں جو ب عشر کے لیے دلوں تصد ہے۔
حقاً لم یأخذوا عقوبہ او معصیہ او منہباً للتحشیش جب فیہ العسور
ولیس المراد ذاتہ بل لکنہ ممن جنس ما لا یقصد بہ استغلال الارض فاجاب
وان لم یأخذوا علی التصد حق لرقصہ بہ ذلک وجب العسور۔ (۱)

پانی میں پیدا کی جانے والی چیزوں مثلاً کھانہ، سنگھارا وغیرہ میں عشر واجب نہیں، اس لیے
کہ عشر وخراج زمینی پیداوار میں واجب ہوتے ہیں جس کا سبب "الارض انما فیہ" ہے۔ وما اخرجت الا چیز
فیبہ عشر سے مراد وہ پیداوار میں جو زمین سے حاصل ہوتی ہوں۔ کھانہ، سنگھارا کی ہر درخش و چیز
پانی سے ہوتی ہے زمین سے نہیں، زمین کی حقیقت ظرف کی ہے نہ کہ اشیا، وما اخرجنا لكم
من الارض کے معنی میں نہیں ہوں کہ اگر ان میں زکوٰۃ الاسوائل و اجمارہ کے احکام اپنے شرکاء و غامیل
کے ساتھ جاری کیے جائیں گے۔

(۲) زمین الاارضی پر کباب کھود کر زمین کو غلوں کی کاشت سے نکال کر پھلیوں کی کاشت کے لیے
خاص کر دیا، اب ان اراضی سے الاارضی کا نام نہ ہوگا۔ اب بعض اور ارباب کے نام سے موقع
ہو چکا ہے۔ حقیقت کے بدلنے سے احکام میں تبدیلی ہو جایا کرتی ہے۔ عشر متعلق بالکعبۃ
من الارض ہے۔ اور پھلی متعلق بالثمار من الارض نہیں بلکہ من الماء ہے۔ پس پھلی
بھی عصا اخرجنا من الارض کے حکم میں نہ ہوگی۔ علامہ سبکیؒ "ولا منی عن ثمر
کی طلت بیان کرتے ہوئے فرمایا:

لا تہ لیس من الثمر الارض انما فیہ من ثمرہ کعبۃ الماء علی صغر فیہا:

یہ طلت فی ان فیہ کی بھی ہو سکتی ہے۔ مقصد ان پھلیوں کی کاشت سے دراصل تجارت ہے
اس لیے ان پھلیوں میں زکوٰۃ التجرارہ واجب ہوگی نہ کہ عشر۔

(۳) شہوت کے درخت جن کو بکھم کے کڑوے کی مخالفت اور پرورش کے لیے لگائے جاتے

دارالاسلام میں زمین کی فقہی تقسیم

ان۔ ————— مولانا نعمت اللہ صاحب، استاذ دارالعلوم دہلوی۔

- ۱۔ اراضی منوکرہ : وہ زمین جو کسی کی ملکیت میں شرعی اسباب ملکیت کے تحت داخل ہو۔
 - ۲۔ ارضی موقوفہ : ارض میں جس کو اس کے اہلین نے وقف کر دیا ہو جس کی وجہ سے کسی کا مالک بننا یا دار زمین کو نہایت رکھنا منوع ہو گیا ہو۔
 - ۳۔ ارضی متروکہ : آبادی کے قریب کی وہ زمین جو آبادی کے لوگوں کی ضرورت کے لیے ہو۔
 - ۴۔ سرکاری زمین : وہ زمین جو غائبین میں تقسیم کرنے کے بعد باقی رہی ہو اور انہوں نے اس کو بیعت اہل کے لیے خالص کر دیا ہو یا بلا تقسیم وہ زمین بیعت اہل کے لیے خالص کر دی گئی ہو۔ اس طرح وہ زمین جو مالک کے مرنے کے بعد وراثت کے ذریعہ فقہ حنفی میں بیعت اہل کی طرف منتقل ہو۔ شاملی میں ہے:
- ”ھو مامات اربابہ بلا وارث و لا یبغی احدہا و یفتح موق و یغنی المسلمین
الزمیم: فقہانہ: ۱۱
- ۵۔ خزائن (موات) : وہ زمین جو کسی کی ملکیت میں نہ ہو اور آبادی سے دور ہو کر وہاں تک انسان

کی بلند آواز نہ پہنچ سکتی ہو اس زمین پر سرکاری حق ہے، حکومت کی اجازت سے جو کوئی اس کو آباد کرے گا وہ اس کا مالک ہوگا۔ مثالی میں ہے:

”ارض لا یمنع بہ من الاراضی ولیست مملوكة لمسلم ولا منی وہی بعینہ
من مقربة ۱ ص ۱۰۰ من باقی العاصی وہو بھری الصوت لا یسمع صوته ۱

۱۔ ضبط کی ہوئی زمین (ارض الخزان)

وہ زمین جس کی کاشت سے اور خراج کی ادائیگی سے اس کے مالکین عاجز ہوں اور عاجز ہو کر حق کے حوالہ کر دیں تاکہ حکومت اپنا خراج وصول کرنے کا انتظام خود کرے اس طرح یہ زمین مالکین کی ملکیت نہ رہتی ہے حکومت کاشت کر کے اپنا خراج وصول کر کے بقعہ آمدنی ملک کے حوالہ کرتی ہے، حکومت کے لیے ایسی زمین کو اس حالت میں فروخت کرنا یا وقف کرنا صحیح نہیں ہوتا ہے۔

”ارض الخزان وہی للمملوكة الحق معبر اصحابہا من راعیها واداء من بیتھا.....
قال الامام ابوالباقی فی فتاواہ واورعبر علی من زراعة الارض وہی خزانیة، رفعھا
الامام ابی بن یقذر علی الزراعة ویاخذ منه الخراج ویبدع الفضل فی رب الارض
بہد حصۃ الزراع: ۲۱

ارض عشری

(الف) اراضی مملوکہ

یعنی ”جس جگہ کے لوگ مسلمان ہو گئے ہوں ان کی زمین عشری ہوں گی۔

(۲) وہ زمین جس کو امام نے بذریعہ جنگ قبضہ کر کے بعد اُنس مجاہدین میں تقسیم کر دیا ہو وہ بھی عشری ہوگی

”کل ارض اسلام اھلھا او فتحت حرقا وقسمت بین الفاتحين نہی ارض عشر لان
الحاجة الى ابتداء الترخیف علی المسلم والعشر یبقی بہ لما فیہ من معنی المایة: ۲۲

۱۔ وہ سرکاری زمین جس کو سرکار نے فروخت کر دیا ہو کسی مسلمان نے خریدا تو ایسی زمین پر عشر ہوگا۔

۲۔ اگر زمین کے مالک جمعہ کے بعد صبح کو وہ زمین کے مالک سے ملے گا تو اسے

۳۔ اسے دینا چاہئے جس کے مالک نے اسے خریدا ہوگا۔ اگر اس نے اسے خریدا ہوگا تو اسے

۴۔ اسے دینا چاہئے جس کے مالک نے اسے خریدا ہوگا۔

۵۔ اگر زمین کے مالک نے اسے خریدا ہوگا تو اسے

۶۔ اسے دینا چاہئے جس کے مالک نے اسے خریدا ہوگا۔

۷۔ اگر زمین کے مالک نے اسے خریدا ہوگا تو اسے

۸۔ اسے دینا چاہئے جس کے مالک نے اسے خریدا ہوگا۔

۹۔ اگر زمین کے مالک نے اسے خریدا ہوگا تو اسے

۱۰۔ اسے دینا چاہئے جس کے مالک نے اسے خریدا ہوگا۔

۱۱۔ اگر زمین کے مالک نے اسے خریدا ہوگا تو اسے

۱۲۔ اسے دینا چاہئے جس کے مالک نے اسے خریدا ہوگا۔

۱۳۔ اگر زمین کے مالک نے اسے خریدا ہوگا تو اسے

۱۴۔ اسے دینا چاہئے جس کے مالک نے اسے خریدا ہوگا۔

۱۵۔ اگر زمین کے مالک نے اسے خریدا ہوگا تو اسے

۱۶۔ اسے دینا چاہئے جس کے مالک نے اسے خریدا ہوگا۔

۱۷۔ اگر زمین کے مالک نے اسے خریدا ہوگا تو اسے

۱۸۔ اسے دینا چاہئے جس کے مالک نے اسے خریدا ہوگا۔

۱۹۔ اگر زمین کے مالک نے اسے خریدا ہوگا تو اسے

۲۰۔ اسے دینا چاہئے جس کے مالک نے اسے خریدا ہوگا۔

عشری چنان خرابی نگران رہے کہ اس کو عشری کہا جائے گا۔

۴۰۔ دو سرکاری زمین سے سرکار نے کسی مسکن کو بالکیر دیا ہو امام ابو یوسف کتاب الخزان میں تحریر فرماتے ہیں:

« لا بأس بمسألة اعمار فلان من يبيع من بيت امار من له علم
من ائسدم ومن يقوى به على العدو ويعمل من ذلك بالمدى يربى الله خير
ممنين واصبح لاصهم وكذلك الاوصون يقطع الامام سهام من اصب
من الاصناف انشاسي عهد امدل على ن للام ان يعطى الا من من بيت
من من وجه تملك سرفته كما يعطى من حيث رأى مصلحة لا
فرق بين امار ولا ارض في الدفع للمستحق »^(۱)

اسی مسیح امام ابو یوسف کی کتاب الخزان سے عبارت نقل کرنے کے بعد کہا:

”قلت هذا صحيح من ان القطائع قد تكون من الموات وقد تكون من بيت المال
من هو من محاربه وانتم تملك رقبه الارض ولذا قال ابو خذ منها العشر لانه
بمسألة احدقة“

ان عبارتوں سے واضح ہو جاتا ہے کہ وہ سرکاری زمین جس کو امام نے ملکیت کے طور پر دیا ہو وہ عشری ہے۔

اب، ارض الموات کو عشری یا خرابی قرار دینے کے لیے امام محمد کے یہاں چوں کہ پانی کا اعتبار ہوگا
اس لیے اگر عشری پانی کو استعمال کر دیا ہے تو عشری اور خرابی پانی کو استعمال کر دیا ہے تو وہ سوائی
کہلائے گی۔

امام ابو یوسف کے یہاں اس کے آس پاس کی زمین دیکھ کر فیصلہ ہوگا۔ اگر قریب کی زمین
عشری ہے تو یہ بھی عشری ہوگی۔

”لو احبا مسلم اعتبر قربة الى قربة احبا كان الى الا من الخراج اقرب

كانت خراجية وان كانت الى العشر اقرب فخرية هذا عند ابن يونس وابن

حنيفة وعشر مائة (۱) ۵ ۴

(ج) ارضی ہو قودہ

موتو زمین اگر وقف سے پہلے عشری تھی تو وہ وقف کے بعد بھی عشری باقی رہے گی۔

”و لحاصل ان الارض تبقی، وغیرتها بعد وقف کما كانت قبلہ“ (۲)

ارض خراجی

(۱) مملوکہ زمین جس زمین کو مسلمانوں نے فتح کر کے اس کے باشندوں کے قبضہ میں رہتے زیاد یا دوسری جگہ سے غیر مسلم لائے یا جو کسے زمین ان کے حوالہ کر دیا، یا وہ زمین جو بطور صلح کے ہجرت

”فتح عنوة ولم یقسم بیس جیش سولہ اقراہلہ علیہ ان یقل الیہ

کذا“ وغیرہ فتح صلحا خراجیہ لانه البق بالکافرة (۳)

مذکورہ زمین خراجی ہے خواہ اس کو کسی بھی پانی کے وسیع کیا جائے۔

اس وقت یہ زمین خراجیہ ہاں تسلی جماع الخراج لانه لا فرق بینہ ویس

ما لافہ سقیم جماع الخراج لانه اقامت بین المسلمین فانہا جزییۃ وک

سقیم جماع الخراج (۴)

اور مگر اس کے مستثنیٰ ہے،

وکتبہ مغیرۃ من هذا فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتحها عنوة

وتبرکھا لانه اولہم یوظف الخراج (۵)

(۲) ارض اسوات: مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق اگر اس کی میراثی خراج پالی سے ہر ایک خراجی زمین کے

قریب ہر کوئی اختلاف الاقوال خراجی ہوگی۔

نوٹ: بعد اس کے مستثنیٰ ہے۔ کماثر۔

۱۱) اراضی موقوفہ: وقف سے پہلے جیسی زمین تھی وقف کے بعد وہی وظیفہ بناتی رہے گا۔ اگر عشری تو عشر اور خراجی تو خسران۔

والحاصل ان الارض تبقى وظیفہا بعد الوقف حکما کانت قلعہ ۱۱

غیر عشری و غیر خراجی زمین

۱۱) اراضی مملکت: جو زمین حکومت نے مزارعت کے طور پر یا اجارہ کے طور پر کسی کو کاشت کے لیے دیا ہے ایسی زمین نہ عشری ہے نہ خراجی۔ اس لیے کہ امام صاحب نے عشر و خراج کے وجوب کے لیے زمین کا مالک ہونا ضروری قرار دیا ہے۔

حکومت نے بنائی کی صورت میں جو حصہ دیا ہے یا اجارہ کی صورت میں جو کرار لیا ہے وہ خراج ہی کی ایک صورت ہے۔ معاہدہ کے یہاں پیداوار پر عشر ہوتا ہے اس لیے اس کو عشر نکالنا واجب ہے اگرچہ شہر میں حکومت کے حصہ کو کاجراج کہہ کر کسی کو ترجیح دیلے کہ مستاجر اور مزارع پر ملکہ سے کچھ نکالنا واجب نہیں۔

”فی استتار فایة السلطان اذا دمع اراضی لامالک لها وهي التي تسمى الاراضی

المملکة الى قوم ليمطوا الخراج جائز وطریق الجزل احد شیئین اما اقامتهم

مقام الملاك فی ۱) زراعت و اعطاء الخراج او الاجرة بقدر الخراج و يكون المنفعة

منهم خراجا فی حق الامام اجرة فی حقهم۔ ۱۵

ومن هذا القبیل الاراضی المصریة والشامیة کما قد مرنا و یؤخذ من

هذا انه لا عشر علی المزارعین فی بلاد ما ادا کانت اراضیهم غیر مملوكة

لهم لان ما باخذ منهم نائب السلطان وهو المسمى بالزعیم او السیاحی

ان کان عشرًا فلا شیء علیهم غیره وان کان خراجا فکذلک لانه لا یجتمع

مع بعضہ وں کہ اجرة مکہ لکھتے ہیں لامع مع لہ لا معنی علی استاجر

۱۰۔ اعلیٰ فیہما فاسد ہر یہ کہ لکھا علمت میں ان معہود بیسی آخر میں

لی ۱۱۔ حہ لاندہ خرج فی حق الامامہ۔ متاخر ۱۲۔

نہا ہے علامہ شامی کے دور میں کاشت کاروں سے طرح طرح کے ٹیکس لیے جاتے ہوں اس

یہ علامہ شامی نے اس کو کافرانہ کہہ کر اس کے عسکر کی نفی کی ہے۔

۱۰۔ اراضی مصر و کھ : یہ زمین بھی نہ عسکری ہے درہ خرابی اور یہ بالکل ظاہر ہے۔

دارالحرب کی زمین

۱۱۔ دارالحرب میں جب کوئی حربی مسلمان ہو جائے پھر مسلمان اس کو فتح کرتے ہیں تو یہی صورت

میں خود وہ مسلمان ہونے والا شخص اور اس کی نابالغ اولاد اور اموال منقولہ جو اس کے قبضہ میں ہوں

وہ سب اس کی ملکیت پر باقی رہتے ہوئے محفوظ رہیں گے اور ان غنیمت میں شمار نہ ہوں گے مگر

اس کی زمین مال غنیمت میں شمار ہوگی۔ اس سے معلوم ہے کہ مسلمان اس زمین کا مالک نہیں ہے

بلکہ یہ یہ ہے:

”وَمِنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ فَهُوَ مِنَ الدَّارِ الْحَرَبِ أَوْ كَانَ أَسْلَمَ نَفْسَهُ لِدَارِ أَسْلَمَ

یستغاضی استاذ الاسترقاق و ولده الصغار لانهم مسلمون باسلامه تعاوکل

مال هو فی بدہ الخواریط غلبہ الاسلام من اسلم فی مال ولانہ سقطت بدہ

”حقیقۃ الیہ ید الخواریط غلبہ او و دفعۃ فی ید مسلم اور من لاسم

فی ید صحیحہ مستقرۃ و مدہ کبدہ دار جہدنا علی دار الحرب بمعادہ من“

اور اڈا اور یوسف کہ یہاں زمین مسلمانوں کی ملکیت میں باقی رہتی ہے مال غنیمت میں

شمار نہ ہوگی۔

۱۰۔ عسکر جیٹ کے یہاں پیلو دار میں ہے، امام صاحب کے یہاں، ملک ارضیہ پر وزارت کی موجودگی

را یعنی ملوک کا حکم ستیٰ نے جو بیان کیا ہے نہ وہ فشری ہے نہ خرافی۔ اور اگر اس کو امام بنو گوں
کو کاشت کے لیے دے دے تو کاشت کاروں کو ایک کے درجہ میں فرض کیا جائے گا، حکومت جو کچھ
وصول کرے گی اس کو خراج کا عنوان دیا جائے گا۔
یہ کہ اس میں اجارہ کی تاویل کی جائے اگر اس کو خالص اجارہ نہ کیا جائے گا بلکہ حکومت کے حق
وہ خراج ہی ہوگا۔

”ما یأخذہ منہم نائب السلطان وہو منسی یا منعم أو استیماری
کان عشر مائتہ علیہم عشرہ و من کان حریفاً فکفہ ثلث لایجتمع مع
مصر و کان الاخری فکفہ ثلث علی قریب الامم من امته لا عشر علی المستأجر
و اما علی قولہما فاطہر امہ کذلک بعد علمت من المأجور لیس الحق من
کل وجہ لایہ خارج من حق الامام تأمل :-“

شامی کا بیان دولا سلام کے لیے ہے دارالخبرہ میں حکومت غیر مسلم کی طرف سے وصول کردہ
لگان کو نہ عشر کہا جائے نہ خراج، اور عشر کا وجوب قرآن و حدیث دونوں سے ثابت ہے اور عشر
پیداوار پر ہوتا ہے۔

فہ مصر وہاں فیرضہ عشر ثمانیۃ لاکمات و سقۃ و اذھاع و معن
و اما مکہ منہ و اسرہ و ماہ محب من الامم مصر حریفہ و ماہ
محب فیہ لیس بشری و اخر حق کا طاوور و نحلان و ماہ سبب و حرمہ
الام لاسیۃ بالخراج حبیۃ و ماہ محب من مصر و الماخر و لک
لاہ مؤبہ الام من بیان اسلٹ علیہ شرط فیہ من بشرط ملک الخراج لیجب
در لاس مؤبہ عمہ و ماہ نقان الحق من حیثات ما کسبت و معہ
حرج انکم من الارض ملائکہ ۱۶۵

اس عبارت سے جرات ثابت ہوئی ہے اس کا تقاضہ یہی ہے کہ عشر کو واجب قرار دیا جائے گا۔

یہ خوب کہانوں کی اول سے ہی غلطی شکل میں ہو کر اس غلطی کی مقدار کا استثناء کرنے کے بعد عشر کا حکم جاری ہو گا، اگر مذہب ادا کیا ہے تو بقدر اس روپیہ کے غلطی کی مقدار کا استثناء ہو گا اور یہ ایسا ہی ہے جیسے دیگر اموال زکوٰۃ میں اس کی کوئی مقدار تلف ہو جائے تو بقدر تلف شدہ کے اس کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے۔

مولانا غفر محمد قاضی اعلاہ السنن میں ہندوستان کے دارالہرب ہونے کی بنا پر عشر کے وجوب کے قائل ہیں، اسی طرح مولانا لاؤسف بنوری بھی اسی بنا پر عشر کے وجوب کے قائل ہیں اور بقدر لگان کے استثناء کی بات بھی کفایت اللہ صاحب نے ذکر فرمائی ہے اور دلیل کا تقاضا بھی یہی ہے کہ موجودہ ہندوستان میں مسلمانوں کی زرعی پیداوار پر عشر واجب کیا جائے اور بقدر لگان کے مستثنیٰ کیا جائے

واللہ اعلم بالصواب

زراعتی اخراجات کو عشر و نصف عشر سے وضع کرنا

پانی کے اخراجات اور اس کی مشقت کی بنا پر شریعت نے عشر و نصف عشر کی تفریق کی ہے، اگر زمین کی سیرانی یا چشموں وغیرہ کے پانی سے ہے تو عشر کا ورنہ نصف عشر کا حکم لگایا گیا ہے۔

”مَنْ مِّنْهُمْ مَّنْ سَقَى مِّنَ الْمَاءِ عَلَيْهِ وَصِمٌّ قَالَ لِمَا سَقَتْ السَّامُو“

• معبر: اَدْكَانَ مَغْرِبًا الْمَنْزِلَ وَفِيهَا سَقَى سَحَابًا نَفْصًا مَعْنَى (۱)

اس لیے پانی کے مسئلہ کے اخراجات کو ادا کیے گئے عشر و نصف عشر میں وضع نہیں کیا جاسکتا ہے ورنہ یہ تفریق بے معنی ہو کر رہ جاتے گی۔

پانی کے اخراجات کے علاوہ دوسرے زراعتی اخراجات کو عشر و نصف عشر کی اول سے لے کر میں وضع کیا جائے گا یا نہیں؟ اس بارے میں کوئی تعین وجود نہیں ہے بلکہ یہ قیاسی مسئلہ ہے۔ علمائے احناف کے یہاں یہ ظاہر دوسرے اخراجات مثل کھاد اور دوا اور گرائی کے کسی کو بھی وضع اور سنبھالیں کیا جائے گا اور پوری پیداوار سے عشر و نصف عشر لگایا جائے گا۔ احناف جس طرح زراعتی اخراجات کو عشر و نصف عشر

سے وضع کرنے کے فائق ہیں؛ جس کی تعریف آگئے رہی ہے۔

اسی طرح اسواطیٰ ہونے کی گواہی میں بھی وہ کسی طرح کے کوئی کوشش نہیں کرنا عامر ہیں؛ اور پتہ ہیں چرچا ہو گا اور اسی
ذہن ہو تو وہ بھی بالغ عشر و گناہ نہیں ہوگا اور ذہن کی مقدار کو وہ حد نہیں کیا جائے گا۔

لایعنی احادیث و روایہ انصروا لافراج لاسہدۃ ذلک الارض ابداً

ایمان کے منکرہ ہوا سند میں کاشت کے اخراجات کو دفع نہ کیا گئے کی طرف سے غلام شاہی خاص عمر کے ہے لڑنے میں

یجب نصفہ صمدی عید و ذلیحہ منکرہ الخیرۃ ذلک مع شہادۃ ای کلف السورۃ جازاً افراج لایعنی

انصروا ہکھم بالانصر فی کل و خارج قدامی الفتح بعد لا یشال مقدم و عوب انصروا

بعد از افراج لایعنی بدقت بعضاً العیونہ بل یجب انصروا لایعنی لایعنی فیہ لایعنی حکم

شعائر الذی یجب معاوضہ المصنوع و مودعت انصروا کو انصروا، وادھوا مشہور

میں باقی لایعنی سم یترک الی بعد لا انصروا شرعاً مطلقاً لایعنی عتقاً ہم منہم عتقاً

البتہ غلام میرانی نے تفصیل کی ہے و درخرا یا اگر آخر اجات عین پیدا کر کے قلیل سے میرا اس کو
وضع و منہا کی جائے گا اور نہیں۔

قال انصروا فی وینظروا ادا لانت جزاً من القدم من تعطل کا لہذا و واجب

العشر من اساق لانت لا نقد و ان یثوبی و لک بنعہ ہر منظر فی افراجہ ۱۲

صاحب فتح القدیر کا توں کہ اگر خراجت کو منہا کر دیا جائے تو اس میں زمین کا وظیفہ کیساں ہو کر عشر
ہو جائے یا اس وقت ہر گاہ جب کریانی کے اخراجات و مصارف کو بھی وضع و منہا کیا جائے۔

پانی کے اخراجات اور دیگر کاشت کے اخراجات میں فرق ہے حدیث شریف میں عشر و نصف عشر
کی بنیاد زمین کو میرا کر کے دے لے پانی کی ذمیت پر رکھی گئی ہے، دیگر اخراجات کے مسئلہ میں عشر
و نصف عشر ہونے کی کوئی تفریق حدیث میں نہیں کی گئی ہے اس لیے اگر دیگر کاشت کے اخراجات کو وضع
کرنے کے بعد پھر میرانی ارض کی ذمیت کے مطابق عشر و نصف عشر کا وظیفہ مقرر کیا جائے تو میں خراجی کا
ذکر صاب القدر سے کیا ہے و درخرا یا لازم نہیں لائے گے۔

اس نے معلوم ہوا کہ سرک کے یہاں بھی ذرا عقی یا فراجات محسوب ہوں گے اور سہل ہں بل
حشر کی حدیث کو اسی پر محمول کیا ہے۔

اب سب باتوں کی وجہ سے قرین انصاف یہ معلوم ہوتا ہے کہ ذرا عقی یا فراجات وضع کر کے بغیر کا عشر
و نصف حشر لہذا کہے اس لیے کہ اگر کاشت کار زوہر پیچید اور دیگر اموال تمہارت میں ایک نصاب ہے تو
ذرا عقی یا فراجات اگر پیداوار میں محسوب نہ ہوں گے تو اموال امیر کی زکوٰۃ میں محسوب ہوں گے یعنی فراجات
کی یہ مقدار اس اموال امیر سے کم ہو جائے گی اگر یہ مقدار اس سرحدات کی پیداوار میں محسوب ہوگی تو
اموال امیر کے اس المال کی مقدار بڑھ جائے گی اور اس کے ساتھ اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی اس
استدلال کا نتیجہ تو ایسے کا ثبوت کا زبردہاں ہو گا جس کے پاس مال زکوٰۃ صرف پیداوار ہے تو ایسی صورت میں
وہ مقروض رہتے ہوئے اپنے پورے مال کی زکوٰۃ ادا کرے تو ایک طرح کی اس کے ساتھ زیادتی ہوگی۔

واللہ اعلم بالصواب

عشر اور خراج کی حقیقت

(مختصر اول)

ترجمہ: مولانا مفتوح الرحمن، مفتاح العلوم، دہلی

کتاب فقہ میں زمین کے عشری اور خراج کے مسئلے پر لکھے گئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ
عشری اور خراج دو چیزیں ہیں جن پر سنہ سالوں کا قبضہ ہو چکا ہو یا جس کی تکمیل گنبدِ قدس، اس طرح ہو چکا ہو
"اور اس امر کا کہ جس میں عشرہ... .. وکل ارض اسلم اهلها وقت
عمره وقسمت غیر مضمین فی ارض عشر وکل ارض فتحت عنہ فاقر
علیہ ائمتھا فی ارض خراج و فی الاجام الصغیر کل ارض فتحت فیمن
لیہ ماء الا انہا فی ارض خراج و ماء یصل الیہ ماء الا انہا و استخرج منها
عین فی ارض عشر ومن احیا یا سوائے فی مفسر بحیر ما کان کانت
من غیر ارض بخراج فی ذرا حصة وان کانت من غیر ارض تخرج فی
عشریة وکل ملحد ان احیا یا ستر حریف او عین استخرج منها ماء
ہ حلة و انقرات والا یخرج لعلہ لعلہ فی عشریة کذا ان
احیا یا ماء السماء و احیا یا ماء الزمہار انہا احضرها الا حاکم مقلد
میں الملک دہلی یزید فی خراجیہ ۵۰۰"

عشری زمین

بیس زمین کے باشندے خود کو مسلمان ہو گئے ہوں جیسے مدینہ کی سرزمین،
 وادہ زمین جس کے باشندوں پر اسلام لانے کے سوا کوئی رعایت نہ ہو جیسے عراق کی سرزمین، وادہ
 ملک بھی کو مسلمانوں نے فتح کیا ہوا اور اس کی زمین مجاہدین میں تقسیم کر دی گئی ہو، وادہ زمین جو ابلا مسلمان
 ہونے کے بعد کسی ک ملک میں رہی اور نہ ہی قابضہ رعایت، میرا زمین کی اجازت سے کسی مسلمان
 نے قابل کاشت بنایا بقول امام محمد بن عسکری پانی سے اور بخلاف امام ابو یوسف و جہلین عسکری زمین
 سے متصل ہے تو وہ عشری ہوگی۔

خمسراہی زمین

جو ملک کو مسلمان فتح کیا ہوا اور اس کی زمینوں کے تمام معاملات صلح کے ذریعہ ہونے
 ہوں کہ وہاں کے باشندے اپنے مذہب پر قائم رہتے ہوئے اپنی زمینوں پر ملک رہیں گے، وادہ ملک
 جو بزرگ طاقت فتح ہوا ہو، مگر وہ زمین بنی برین میں تقسیم نہیں کی گئی بلکہ ہر ستورائیس سابقہ بلی ملک کی
 ملکیت برقرار رکھی گئی یا بخلاف جو ملک زمین اسے لہ زمین کی اجازت سے خراج دانی سے قابل رعایت
 بنائی گئی یا خراجی زمین کے قریب بھی تو خراجی زمین کہلاتی ہے

بنیادی فرق

عشری اور خراجی زمین میں بنیادی فرق یہ ہے کہ اولاً اسلام ہونے کے بعد زمین پر کھار کا قبضہ
 حسب دستور سابقہ رہتا ہے تو وہ زمین خراجی ہوتی ہے اور اگر ملک کفار کی زیر ہو تو خراجی یعنی صحرا پر
 تک جانے تو وہ عشری ہے

تعال سند و تعامل فقہاء و صحابہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس زمین پر اسلامی حکومت قائم ہو چکی
 اور اس وقت میں زمین کی جو تقسیم کر دی گئی وہی اس کے عشری اور خمسیت ہونے کا دوا رہے۔

یہ ضرور چوچکا ہے کہ ہندوستان کی زمین نہ عشری ہے نہ خراج کی زمین نہ زمینوں کی پیداوار پر زکوٰۃ عشر غنا واجب ہے اس لیے مسلمان ہندوستان کے دارا عرب ہوئے کا جعفر ہونے کے باوجود زمین کی زکوٰۃ کرے یا نہ کرے خود ہے۔

۲۔ سرکار کو دی جانے والی زمین گزٹری میں شمار نہیں ہوگی۔

۳۔ ہندوستان کی زمین زمینوں پر خراج واجب تھا اگر وہ متعین ہے تو اس کی دانستگی غسان متعہ صحر ہوگی۔

۴۔ جدیدہ جریدہ زرعت میں ہونے والے اخراجات سے عشر کی مقدار میں کمی نہیں کی جائے گی، بلکہ عشر نکالنے کے بعد ہی ان اخراجات کو الگ کیا جائے گا۔ ۲۱

"ولا يعقوب نصاب الارض مني والتعق حتى الفلحة من سقي او عمارة"

او اجماع مطلقا و اجماعا - تعقہ اس قدر ہے کہ علیہ السلام ماسقشہ

لما فقيه الشرع و ما سقي غلب و دانہ و سانیہ علیہ نصف

الاستراحت و اجماعا مطلقا عن النصاب عند العمول

۱۔ جن ارض کی کاشت بنائی پر ہوئی ہے اس میں عشر دونوں پر بقدر حصہ واجب ہوتا ہے۔ چنانچہ

روانہ ربابا عشرین ہے

"و من امرأه ان كان النهد من ربه اذ من عليه و من كان بالانامل

فمنه بالاحمد ۲۲

محمد بن محمد
بن محمد بن محمد

۱۔ عشر کو تیرہ پیداوار کی ہر مقدار پر ہے یعنی امام الزمخشری کا قول ہے۔ قال ابن حنیفہ فی غنی

ما اخرجت الارض و کثیرہ فمشوۃ ۱۲

۲۔ زمین کی ہر پیداوار پر قصود انذات پیداوار اس کو یہ طور پیداوار زمین میں لگایا جائے تو اس میں عشر

واجب ہوگا، بشرطیکہ اس شخص کو دوسرا خود رو چیز پر اسی طرح پانی میں پیدا ہونے والی چیز پر ہرگز اگر ان کی کاشت کی جائے تو ان میں بھی عشر واجب ہوگا۔

۳۔ موجودہ بھی پالنے کا حکم میں پالی ہوئی پھلیوں پر اس سوال کو ان کا حکم ہوگا۔

۴۔ ریشم کے کیڑوں سے ریشم کی پیلا دار پر زکوٰۃ سوال کا حکم ہوگا۔

۵۔ جو درخت کو جلانے کی کڑی حاصل کرنے کے لیے یا عمارت اور فرنیچر وغیرہ کے لیے کاٹے جاتے ہیں ان میں عشر واجب ہوگا۔

۶۔ سبز یاں میں شک کی کمی ہیں اس میں عشر واجب ہوگا۔ بذاتہ المصنوع میں ہے:

”بما يجب من اكل خضر لده نسرة باقية او ليس بشجرة باقية وهو من خضر
كالبنجر والبطيخ والصلاب والاعمال والبقية والحمض والشم ومنعوا في قول الرضا^(۱)
۵۔ کو اعلیٰ وقاف کی پیداوار میں عشر واجب ہے۔

”وإذا كان ملك الارض لم يمس لشروط في جوب المشرع اما الشرط ملك الحق فيجب

في الارض الحق لا ما ملك بها ومن الارض الموقوفة لا

اراضی موقوفہ علی الاولاد میں بھی عشر واجب ہے۔



عشر اور خرچ کی حقیقت

(موراؤل)

امام : مولانا مصیب احمد دیوبند، دارالعلوم ہاشمی دلا پور، جہاد و مہجرت

عشر انتقوبی یقتضیٰ مہر و شہدہ — — — عجاظہ اڑمہلیاؤ شہدت

اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کی زمینوں کے تمام محصول رات ان شرائط صلح کے مطابق منوں حج تو یہ جو بعد صلح نہ ابے گھر میں ملے، میرا یہ شرط ہے کہ وہ لوگ اپنے خدا پرست ہوں گے، لوہہ، لکڑی، ہاتھ لگا کر لوگوں کی ملکیت میں لگے گی جس کی ملکیت میں اب تک تھیں تو اس صورت میں ان کی زمینیں پر غصہ نہ اٹھایا جائے گا اور یہ زمینیں ہمیشہ کے لیے غصہ لگی ہوں ہیں گی، کیونکہ ان کے ایک ہی رسمہ ہیں، ان کی زمینوں کے لیے حکمران متعین ہے، اسی زمین اگر کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہو کر فتح کے بعد امام مسلمانوں نے اس کی زمینوں کو مرہم میں تقسیم نہیں کیا بلکہ اسے اجابت رات، مکان مسلمان کی ملکیت میں رہ سکتا ہے، تو یہ زمینیں بھی مساب فرقی زمینیں ہوں گی۔

اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ من مریخ فتح ہوا تو اس کے بعد بھی مسلمانوں کے قوانین کی زمینیں پر تو اس کی ملکیت میں رہے گی اور ان پر عشر واجب ہوگا، یہ زمینیں عشر اور خردی جائیں گی۔

کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہوا اور امام مسلمانوں نے اس کی زمینیں میں غنیمت کے وعدے سے چار حصے عبادت میں تقسیم کر دے اور پانچواں حصہ بیت اللہ میں داخل کرے اور جو زمینیں تقسیم ہو کر باقی رہیں گی ملک میں آج بھی گی جو سب فخری ہوں گی۔

اسی زمینیں جو ملک فتح ہونے کے وقت کسی کی ملک تھیں نہ قابل زرعت بعد میں ان کو اسلامی مہاجر

اجازت سے قابل ذرا محنت بنایا گیا یا آبادی میں کوئی مکان ختملا س کو باغ یا غزوہ زمین بنایا گیا تو اگر وہ کرنے والے جو مسلم ہیں تو ان کی یہ زمینیں بھی غنیمت کی ہیں لیکن اگر وہ مسلمانوں نے اس زمین کو قابل کاشت بنایا ہے تو ان زمینوں کی حشری یا خراجی ہونے کا مدار اس پر ہوگا کہ وہ اللہ جل جلالہ کے نزدیک قریب و جوار کی زمینوں پر ہوگا وہ حشری ہے تو اس کو بھی حشری قرار دیا جائے گا اور اگر قریب و جوار کی زمینیں خراجی ہیں تو اس کو بھی غنیمت ہی سمجھا جائے گا اگر قریب و جوار میں دونوں قسم کی ملاخمی ہیں تو یہ تو آدا و اعلیٰ حشری ہیں گی۔

امام محمد کے نزدیک علماء اس پالی پر ہوگا کہ اس پالی سے ان زمینوں کو سیلاب کیا جائے وہ پالی حشری ہے تو زمینیں حشری کہلائیں گی اور وہ پالی غنیمت ہی ہے تو زمینیں بھی خراجی قرار دی جائیں گی علماء شافعی نے قول ابو یوسف کو مسترد فرمایا ہے۔ ۱۱۵

حشری اور خراجی زمینوں کے درمیان بنیادی فرق یہ ہے کہ حشری زمینیں غنیمت ہیں بلکہ اس میں ایک حیثیت عبادت کی بھی ہے اور اسی لیے اس کو نکتۃ الارض کہا جاتا ہے اور خراجی خالص غنیمت ہے جس میں عبادت کی کوئی حیثیت نہیں ہی ہے حشری مسلمانوں کی زمین کے ساتھ غنیمت ہی ہے اور خراجی یہ ہے کہ حشری زمین کی پیداوار میں ہے اگر پیداوار نہ ہو خراجہ اس کا سبب الگ زمین کی خلعت ہی ہوگا اس لیے قابل کاشت زمین کو خالی چھوڑ دیا کاشت نہیں کی اس صورت میں بھی اس پر حشر لازم نہیں ہوگا کیوں کہ حشریہ نظر ہی کے حصہ کا نام ہے۔

مخلاف قول کے کہ قابل کاشت زمین پہلے نہا ہے اگر ملک نے خلعت برقی نہایتا کاشت ہونے کے باوجود اس میں کاشت نہیں کی تو اس حالت میں بھی اس پر لازم ہوگا۔

عملی طور پر حشر اور خراج میں فرق بھی ہے کہ املاں تجارت اور ہونے یا باندی و خیر اگر مل بھرا کے رہیں ان میں کسی وجہ سے کوئی نفع نہ ہو بلکہ کوئی نقصان بھی ہو جائے مگر نقصان ہو کر مقدار انصاب سے کم نہ ہوں تو بھی نکتۃ الارض کے املاں کی ادا کیا نہیں ہے۔

مخلاف حشر کے زمیندس پیداوار ہوگی تو حشر لازم ہوگا پیداوار نہ ہوتی تو کچھ وجہ نہیں۔ حشریہ نظر۔

ارضی ہند کی مشرعی حیثیت کے بارے میں تحقیق نور تہسارم

هوالمومن العتوب والبر

مشرع کی نوادی اور ای طرح تقسیم ملک کے بعد جو خطہ ہندوستان کے نام سے مخصوص ہے، ہندو اکثریت کے اندر رہا آیا، اس میں وہ زمینیں جو قدر کم سے مسلمانوں کے مالک و قلعہ شدہ ملی آئی ہیں، انہیں دوسرے مسلمانوں کا فرقہ کی حیثیت کا کرنی ثبوت ہے۔ یہ وہ تو یہیں طرح ہندو بھائیہ میں مشرعی نہیں آتا بھی مشرعی نہیں آتا۔

انہی جو نامی مسلمان ہندوستان میں چھوڑ گئے، ان کی طرف ہجرت کر گئے، ان کی مستحکم کردہ ارضی کو حکومت ہند نے ٹریڈنگ اور زمین ہندوؤں اور سکھوں وغیرہ میں تقسیم کیا ہے، اگر ان سے کسی دوسرے ذریعہ سے وہ کسی مسلمان کی ملک میں آجائیں تو وہ زمینیں اگر پہلے مشرعی تھیں، تو اب غیر مسلم کے استیفاء سے ختمی ہو جائیں گی، اسی طرح اگر کسی جگہ مسلمانوں کی مشترک زمین حکومت ہند نے کسی مسلمان ہی کو قبضہ اور دھوکہ دہی اور غیر مستحکم ملک کے مشرعی ذریعہ سے جی بکرا لی ہو جائے گی۔

ہندوستان کے باقی سب زمینوں کے احکام یہ ہیں کہ زمین کے جو حصہ برہمن، جٹ، یا اس سے پہلے اسلامی عہد میں تھے، جس کی تقسیم یہ ہے، جو زمینیں مسلمانوں کی ملکیت میں آئی ہیں، ان کے زمینوں میں انہیں کسی کا فرقہ کی ملکیت ثابت نہیں وہ برہمن، جٹ، یا اس سے پہلے مسلمانوں کی ملکیت قرار دے مشرعی ہو جائیں گے، زمین پر کسی وقت غیر مسلموں کا قبضہ تھا، تو ان سے خرید کر کسی دوسرے جٹ، یا برہمن سے مسلمانوں کی ملکیت میں آگئیں، تو وہ مشرعی قرار دیں گی۔

۱۔ ارضی کا مشرعی: خواتین، بچے، گھوڑے، گائے، اس وقت مسلمانوں کے پاس ہے، یہی جماعہ ہے گا کہ مسلمانوں سے حاصل ہوں، یہ اس سے صاحب مال کی لائیں سے مسلمانوں کی مشرعی ہوں۔

۲۔ مسراجہ: جو کوئی زمین، دست، آئینہ، جگہ، مٹی، کچن، ہے، اس لیے خرمی زمینوں کا خزانہ، مومن حکومت کی سرکاری یا انفرادی زمینوں کے لئے سے دیا جاتا ہے، گو انہیں کوئی ملک رکھ کر دی جائے، ولی الہندوں، خصوصاً کے حکم سے ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اسلام کا نظام عشر وخراج

از: مولانا محمد عبدالجبار عظیمی، ڈی ویڈیو استاد جامعہ اسلامیہ کاشف المظہم
اورنگ آباد - مہاراشٹر

مکمل اول

عشر و خراج کی حقیقت

اسلام نے کن اراضی کو عشری قرار دیا ہے اور کن کو نماہی۔ عشری اور خراجی زمینوں کے ممالک
بیاد کی فرق کیا ہے اور اس سمجھ میں کتاب دست۔ شمال عبدالمجہد و تابعین اور فقہاء راستہ کے
جہاد بات سے ہمیں کیا روشنی ملے گی؟

جواب۔ عشری اور خراجی زمین کی تعریف کرتے ہوئے صاحب ہدایہ تحریر فرماتے ہیں:

”مَنْ أَرْضٍ سَلَّمَ أَهْلُهَا أَوْ قَعَتْ عَنْهُ وَقَعَتْ بَيْنَ كُنَانِ قَبِيلٍ فَهُوَ أَرْضٌ عَشْرِيَّةٌ

لِأَنَّ الْحَاجَةَ إِلَى سِدَادِ الْقَوْمِ سَلَّمَ عَلَى أَرْضِهِمْ وَالْعَشْرُ ثُلُثُ يَدِ لَدُنْهِ مِنْ مَعْرُوفِهِ

وَكُلُّهُ هَوَاشِثٌ حَيْثُ يَتَخَلَّقُ بِعَشْرِ الْخَرَاجِ“

”وَكُلُّ أَرْضٍ قَعَتْ عَنْهُ فَأَقْرَبُهَا أَهْلُهَا فَهُوَ أَرْضٌ عَشْرِيَّةٌ وَكُلُّ أَرْضٍ سَلَّمَ

لَهَا الْحَاجَةُ إِلَى سِدَادِ الْقَوْمِ فَتَخَلَّفَ عَلَى أَرْضِهِمْ وَالْعَشْرُ ثُلُثُ يَدِ لَدُنْهِ مِنْ مَعْرُوفِهِ

”ہدایہ“ باب العشر والخراج صفحہ ۵۵۰۔

من هذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فتحها عمرة وتزكيا لأهلها
وهم يروى الغزاة

یہی ہر دور میں مسکن کے مالکان سے سہم قبول کیا جویا جنگ کے ذریعہ حاصل کی گئی ہو اور انھیں میں
تخیر رانی گئی ہو اور دقتوں زمین سے اس لئے کہ اس میں ابتدا و مسلمان پر ٹیکس عائد کرنے کی
ضرورت ہے اور اگر اس کے زیادہ مناسب ہے اس لئے کہ حق میں عبادت کا مضبوط پایا جائے
اور اسی وجہ سے شہر اس کے کہہ کر اس کا حلق پیداوار سے ہے

در ہر دور زمین حاکم کے ذریعہ حاصل کی گئی ہو در مالکان کے پاس یہی عیسوی گئی ہو
غزائیہ میں سب اور اسی طرح وہ زمینوں میں صلح کے ذریعہ حاصل کی گئی ہو اس لئے کہ ابتدا و فزول
پر ٹیکس لگانے کی ضرورت ہے اور غزوات ان کے زیادہ مناسب ہے اور کہ اگر اس قاعدہ
مشقی ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ضوابط فتح کیا اور اس کو سب کے
مالکان کے پاس یہی چھوڑ دیا اور اس پر غزوات عائد نہیں کیا۔

ابو حنیفہ نے کتاب ال اموال میں لکھی ہے کہ درج ذیل صورتوں میں زمین عسکری تھی ہے

عسکری زمین

۱۔ ہر دور زمین جس کے مالکان سے سہم قبول کیا جواوردہ اسی زمین کے قطعات کے مالک میں
جیسے مدینہ، حائل، یمن اور بحرین کی زمین۔ اسی طرح حاکم کی زمین جو اگرچہ جنگ کے نتیجہ میں فتح ہوئی
لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں پر مسکن فرمایا اور ان کے جان و مال سے نقصان
نہیں کیا اس لئے اس کی زمین عسکری قرار دی

۲۔ اور زمین تہذیب اور بسط میں زمین تہذیب و تمدن کے ذریعہ حاصل کی گئی ہو اور بعد میں عام
نے اس کو وقت تہذیب و تمدن کی حیثیت دی ہو جبکہ اس میں نصیب قرار دے کہ ان کا نفس نکال دیا
جیسے صحرائیں میں تہذیب کیا گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہذیب کی زمین کے معاملہ میں

ہوتے دیکھ کر آپؐ اور وہ لوگ نے بھی سہاویہوں انگوٹھ کے بعد تھکے ہوئے ہونے پر
 ہر سہاویہ میں دو ہرے میں سبھاویہ لگا کر تختی جو سب سے پہلے اڑنے لگے ہیں انگوٹھ
 وہیں میں اہل ایمان کے لیے کوئی ہمیں نہ رکھنا ہوا ہے۔ یہ بڑا قورسہ ہیں اور یہ ہے۔

حضرت جبریلؑ نے ان بات سے استہداس کہتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے
 بعد میں آنے والوں کو بھی شریک کیا ہے۔ لہذا اگر میں زمین نصیر کر دوں تو بعد میں آنے والوں کے لیے کچھ نہیں بچے گا
 اور اگر میں اسے باقی رکھتا ہوں تو اس میں سے خدا کے حیرانہ کمال کے لئے حیرت بخود رہے گی۔

حضرت علیؑ نے رات بھر غفلت میں عراق و شام فتح کرنے کے بعد اقامی و تقسیم کے بارے میں شوریہ
 حضرت عبداللہ بن عوفؓ اور حضرت بلالؓ وغیرہ کے سامنے یہ بھی کہ منہ اندر زمین غصیوں میں نصیر کر دی جائے اور حضرت
 علیؑ حضرت عثمانؓ اور حضرت معاذؓ میں نصیر کر کے رکھا جائے۔ یہ بھی کہ غصیوں میں تقسیم نہ کی جائے۔ اس مسئلہ پر
 روشنی ڈالنے پر حضرت علیؑ نے فرمایا:

”یہ آپ حضرات نے ان لوگوں کی تیرہ ہیں جو مجھے اس معاملہ میں شک کی نظر سے دیکھتے ہیں شاید
 ان کا خیال ہو کہ ایمان کی حق سہلی کر پاؤں ہوں، ہاں تاہم کسی فرد کی بھی حق سہلی کرنا میرے نزدیک
 حریج نہیں ہے۔ سو اذھن: خدا شہادہ ہے کہ میں نے کبھی کسی معاملہ میں ان پر غصہ کیا ہو یا لب لبوم
 کرنے کا ارادہ ہو لیکن غریب بات یہ ہے کہ عراق و شام فتح ہونے کے بعد لوگوں کی ذمہ داری
 وہ تھی کہ جس کی مدنی سے غفلت ہو نہ تھا کہ سنبھاویہ کے گلاب نہ لکھیں نہ کہ فضل و کرم ہے کہ
 اس سے کسی کے اعمال نہیں جانتا اور وہ جفا کس کام کرنے والوں پر ہیں غریب جفا فرمایا ہے۔
 آپ لوگ خود اس کے شاہد ہیں کہ ان سبھو میں سے فرجین میں تقسیم کر دیا ہے۔ اس شخص
 اہل فتنہ کا پانچوں حصہ ابھی سنبھاویہ کی طرف کر دیا گیا ہے۔ اب صرف زمین دیتا ہے، جبریلؑ
 باقی کی ہے۔ اس کے متعلق نہیں ہے کہ اس کو اس کے آتش پرست۔ محبوب ہی کے پاس رہنے
 وہ جانتا اور زمین پر عراق و شام کے دو مالک یہ ان کی بات ہوں کی حفاظت کا سوا وہ نہ جانتا
 مقرر کر دیا ہے۔ تاکہ سب اہل جہاد کی مدد کے کہ اس میں غریب کی ہوا۔ اس ادارہ کے نزدیک
 فوجوں کی تحریکوں اور موجودہ اور بعد کے لئے ہونے والی کاروں کا مدد بہت کیے جاتے۔

آپ علیؑ فرماتے کہ یہ مالک سرحدوں کی حفاظت کے بغیر ہر ذی حلقوں سے محفوظ نہ ہو سکتا ہے۔

سے اور نہ کہ تصوف پہ لے۔ تو عشری یا خرمانی پانی سے چٹائی کے شہر ہو گا۔

عشری زمین، وہ ہے جزائر سے مسلمان کے کسی اور اور عشری پانی سے سیراب کی جاتی ہے۔
جو ملک مسیح سے لیا جائے یا اپنی قوت سے مبرا حاصل کیا ہے نہ کرنا کہ اسلام پر تفسیر کرنے کے بجائے
خود مقام مستغنی کو ان کی اطاعت پر باقی رکھ جائے۔ یہ دوسرے اکثرین کا وہ منہ نہیں جس کی چاہتیں
وہ مسلمان ہی ہوتے ہیں۔

عشری زمین، وہ ہے کہ جب سے مسلمان نے اس کو مفتوح کیا تھا اس وقت تک مسلمان برابر وہ
مسلمان ہی کی تک پہنچ آتی ہو خواہ ہر وقت ہر وقت یا ہر وقت سے غریب یعنی زمین میں نہ ہر قسم
کی تک میں نہ آتی ہو، اور جو ایسا نہ ہو وہ غریب ہی ہے۔

عشری و خرمانی زمینوں کے بارے میں قرن اول کے کچھ فیصلے

۱۔ اس کو ستر قرآن مجید ہوا تھا۔ اس لیے اس کا تقاضہ تھا کہ وہاں کی زمینوں پر خراج مانا نہ جتے۔ لیکن خراج
کی وجہ سے بقول صاحب البدائع العنا نفع مصر کا رقم مسلمانیہ و مسلم نے خراج مانا نہ جسے فراہم کرنے
کو کوئی زمینیں عشری ہیں۔

۲۔ شہر مصر جو حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بسایا گیا باہر جہاں صحابہ کرام وہاں کی زمینوں پر خراج مانا گیا

۳۔ خراج عرب کی زمینوں پر حضرت عمرؓ نے خراج مانا نہ کیا اور تمام صحابہ کرام نے اس کی تائید کی۔

۴۔ مصر حجاز کی زمین پر خراج مانا نہ کیا گیا۔

۵۔ بنی نجران کے نسائی سے آپؐ سے اس شہر پر صلح قرنی کو وہاں سے لے کر خراج دو چار چوتھے پورے

تے ادا کریں۔ نصف ماہ جب میں اور نصف ماہ عمر میں ہے۔

۶۔ حضرت عمرؓ نے خراج کے لئے لغاری بنی تغلبہ سے اس شہر پر صلح فرمائی کہ ان سے دکن عشر و صول

نیا جائے گا۔

قرن اول کے فیصد کے مطابق زمین کی قسمیں

قرن اول کے فیصد کے مطابق زمین کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ مشرقی

۲۔ مغربی

۳۔ اقصینی

مشرقی و مغربی زمین کی تعریف گزر چکی

اقصینی

اقصینی دو قسم کی ہے جو کسی ہی قطب کے خلاف یعنی کے قطب میں ہو۔ اقصینی اس لیے کہتے ہیں کہ
یعنی قطب کے خلاف یعنی زمین کی سطح اور زمین کے سطح کے درمیان یعنی کل پیداوار کا پانچویں حصہ زمین
ہوتا ہے۔ یعنی قطب عرب کا ایک تیسرے حصہ ہے۔ اس قطب کے خلاف زمینوں سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ معاہدہ کیا تھا کہ جس
قد سبوتوں سے بیابان ہے اس کا کوئی حصہ سبوتوں کا ہے۔

صاحب مدائع نے اس مسئلہ کو یہ دو قسمیں بھی کی ہیں۔ مشرقی و مغربی کے مصارف میں صرف ہوتا ہے
ایسی زمین جو ملک فتح ہونے کے وقت کسی کی ملک تھی اور نہ قبل از فتح تھی۔ بعد میں اس کو اس ملک
اجازت سے قبل از فتح ضابطہ کیا۔ اور زمین کو اس کو باغ یا حد و زمین بنایا گیا تو اس پر اس کو زمین ملے
فیر سہ ہون کی یہ زمینیں مغربی ہوں گی اور اگر مسلمانوں نے اس زمین کو قابل کاشت بنایا ہے تو اس زمین کے
عمر یہ مغربی ہوئے گا اور وہ تمام اہل بیت کے نزدیک قرب و دور کی زمینوں پر ہوگا اگر وہ مشرقی ہیں تو اس کو بھی
مغربی قرار دیا جائے گا اور اگر وہ کسی زمین پر ہوگی تو اس کو بھی مغربی سمجھا جائے گا۔ وہ اگر قرب و دور کی زمینیں ہیں تو اس
کی ہر دو قسمیں ہوں گی۔ تمام کھد سے روئے حصار میں ہیں جو کھد میں ہیں۔ اس سے ان زمینوں کو سبوت کہا جاتا ہے۔ وہ
فقد ہے تو زمین مشرقی کہہ سکتی ہے اور وہ پانی ماری ہے تو زمین ماری ہوگی۔ علماء اہل طہارین کے نزدیک اہل بیت کے حق میں ہے۔

خسرائی پانی

خسرائی وہ پانی ہے جس پر پہلے کڑا کا قبضہ ہوا اور پھر اہل اسلام نے بڑواس کو اپنے قبضہ میں لے لیا ہو۔

عشری پانی

اور جس پانی پر عشر اہل پانی کی تعریف صادق نہ آتی ہے وہ عشری پانی ہے جسے بارشس کا پانی اور مان گنوارا اور چٹوس کا پانی جو کسی کے قبضہ میں نہ ہو۔
 مذکور بالا مسئلہ میں امام ابو یوسفؒ اور امام مالکؒ کے نقطہ نظر کی وضاحت کرتے ہوئے صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ

ومن أخصب الأرض ماءً غسی، هذا أو بعينه، معتبراً بغيرها، فإن كانت من حيز
 الأرض الغراس، فهي خسراوية، وإن كانت من حيز أو غير العشر فهي عشرية۔
 وقال صاحبہ: إن أخصبها، بغير حفر، أو بغير استقربها، أو ماء بجلّة، أو فترات
 والأصهار، أو نظام، التي لا يسلكها أحد فهي عشرية، وكذا إن أخصبها ماء السماء، وهو أخصبها
 بما لا يشاء، أو التي لا تظفرها إلا بما جدم، مثل قسرة الخلق، أو كسروني، أو شيرول، أو غيره، أو حرد
 فهي خسراوية۔

اگر کسی شخص نے بغیر زمین کو قابل کاشت بنایا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قرب وہاں کی زمین
 کے لیے ہے اس پر کھلم کھایا جاتے گا، مگر قرب وہاں کی غرضی زمین ہے تو وہ غرضی ہوگی۔
 اور اگر شتر، رینہ، مینہ سے قوی مشرک ہوگی۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ اگر اس نے بغیر زمین کو آباد کیا، یا کھنوی سے جس کو اس نے کھودا تھا یا شتر
 سے جس کا سس نے نکالا تھا یا جملہ و فرست کے پانی سے یا ایسے برف دیا تو اس سے حق نہ کسی کی
 کیفیت۔ یہ تو ہمارا مشرک ہوگی۔

فی الجہل اس کے ٹک کے پرے سے زمین کی حیثیت میں جسے بی بی حضرت بیس ہے۔
صاحب ہمدانی فرماتے ہیں۔

وہ دور ان پشتری، المسلم انحر الجسراج من الذی ویضد حدہ تعویج قد صبح
ان الصمدہ انشور: انہ من یخرج وکذا لایجدہ در تخریبہ فذلہ ویرہ التروہ واخذ
وہ راج وادانہ بعد حکم من غیر مکررۃ بلے

مسلمان کے لیے جائز ہے کہ مذکور سے خراج زمین قیر سے اور اس مسلمان سے خراج ہی لینا
جس کے گیکرہ کی حالت سے کھلائے تمام خراجی زمین خیر سے تھوڑا سا زمین کا خراج ہی دیکر
تھے اس سے مسلمان کے خراج دینے کے نزدیک اور اس سے خراج دینا دل کیے پر ہے کہ پورے
اسلام میں اس کی ضرورت ہو کہ مسلمان کے لیے پھر کسی کرامت کے خراج (اکرتہ بانہ)۔

ابن تیمیہ خراج کی حقیقت پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”تقیاً: اسے خراجی زمین (و قد تلمسہ) سے تعبیر کرتے ہیں جس پر مشورہ خراج انیس
نہ کیے پر ہے کہ خراج زمین کی قوت کے لحاظ سے متروک ملک جو اس کا نام ہوگا۔
زمین جس کو خراج دینا واجب نہیں ہے قبضہ میں ہے یا کسی ملک کے دوسرے ملک کے
زمین کے خلاف دوسرے زمین یا زمین (ادارہ یا زمین کے اسلام میں زمین کے خلاف
یا اس کو سنبھالنے کی طرف منتقل کر دینے سے خراج سنا ظاہر ہوگا کہ خراج زمین کے خلاف ہے

۵۔ معرکہ کے بعد سے بھی عشر خراج میں فرق ہے عشر کا معرکہ کوہ کا معرکہ کے خلاف
اس کے خراج کا معرکہ مصالح عامہ ہے

۶۔ اس اعتبار سے بھی فرق ہے کہ امام یا اس کے نائب نے اگر کسی شخص کے لیے کوئی زمین کا خراج
معاف کر دیا تو یہ جائز ہے اور خراج کی رو سے یا خدا اس شخص کے لیے حلال ہے بشرطیکہ وہ
خراج کا معرکہ ہو۔ لیکن اگر امام یا اس کے نائب نے کسی عسکری زمین کا عشر کسی شخص کے
حق میں معاف کر دیا تو اس کے لیے شرعاً معاف کرنا جائز نہیں ہے اور نہ ایک زمین کے لیے

إلا العمور وبعض النخلة والسمين وحلهم وعلهم منهم ما يكفهم

وبعض عنه لروا في اسفانلة وذرهم

وبعض أيضا لضعفهم والضعف من وده انه خل طلبة العلم

۱۰۔ میرا مومن کو جو خراج زمین سے یا اپنی تخب کے فطر مضاف سے حاصل ہوا اہل حب کی طرف سے اس کو کوئی ہدیہ ملے اور کچھ خرچہ سے حاصل ہو وہ سب مسلمانوں کے مصالح میں خرچ کی جائے گی جیسے مسجدوں کی اصلاح اور مستقل جوں کی تعمیر، عارضی جوں کی مرمت، اور اس سے قاضیوں کو اور عین حکومت اور علماء کو ان کی ضروریات کی حد تک عطا ہوا دی جائے گی۔ انسانی جوں سے مجاہدین اور فوج کا امداد ان کے جہل کا گذارہ دیا جائے گا۔ مکین اور طلبہ دین کو کسی اس میں سے دیا جائے گا۔

مورچہ کارم

سوال نمبر ۱۱۔ ۱۹۴۷ء کی آزادی اور قانون تینخ زمینداری کے بعد ہندوستان کی زمینوں کا کیسا حکم ہے۔ یہاں کی زمینیں عسری ہیں یا غرابی۔ اگر کچھ زمینیں عسری ہیں اور کچھ غرابی تو انکی تفصیل کیا ہے۔ کس بنیاد پر کس زمین کے عسری یا غرابی ہونے کا فیصلہ کیا جاتا ہے؟

جواب

۱۹۴۷ء کی آزادی اور قانون تینخ زمینداری کے بعد ہندوستان کی زمین کے عسری اور غرابی ہونے کا اور وہ اس بات پر ہے کہ ہندوستان میں مسلمانوں کے قائمانہ ذوال کے وقت اگر یہ زمین کسی مسلمان کو مالکانہ طور پر دی گئی تھی تو یہ زمین عسری ہوگی۔ اور اگر فتح کے وقت زمین کے مالک قدیم غیر مسلم کوئی اس کا مالک برقرار رکھا گیا اور اس کے بعد اس پر خراج عاید کر دیا گیا۔ پھر وہ زمین مسلمان کی ملکیت میں آئے کے ذریعہ یا کسی دوسری جائز صورت کے ذریعہ اچھی تو یہ زمین عسرابی ہی

مسیحی، اُردو، اس پر اس وقت مسلمانوں کی حکیت تھی۔ وہ اگر نیک مسلمانوں کے وقت
 ویرانہ بن گیا، تو اس کا کشتہ تھی اور مسلمانوں نے اس کی اجازت سے قابل کاشت بنایا
 تو زمین عسکری ہوئی۔ یہ اس کو غیر مسلموں نے آباد اور قابل کاشت بنایا اور اس کے مالک ہونے
 کے بعد اس پر خراج عائد کر دیا۔ یہ کہیں مسلمان نے اس سے بطریق بیع یا کسی دوسرے
 یا کوئی طریق سے لے لیا تو اس پر خراج ہی عائد رہے گا۔

وہ اگر کہ نہ زمین پر قبضہ سے مسلمانوں کی ہے یا اس ہیں اور اس پر کسی غیر مسلم کے
 ملک کا تصرف کو کوئی ناجائز قوت دے تو وہ زمین میں جس طرح قبضہ برقرار ہے عسکری ہی ہے نہ کہ عادی
 عسکری ہوگی۔ پاکستان ہجرت کرنے والوں اور مسلمانوں کی وہ زمینیں جو حکومت ہند کے
 ذریعہ غیر مسلموں پر تقسیم کر دی گئیں۔ اگر قبضہ بیع یا کسی دوسرے جائز طریق سے وہ زمینیں مسلمانوں
 کی ملکیت میں آجائیں۔ جب بھی مسلمانوں کو ان کا وہ سے خریدی ہو جائے گی اور اگر مسلمانوں کی زمین
 زمین کسی مسلمان کی ملکیت نے دی تب بھی اس قبضہ کا وہ سے وہ زمین عسکری باقی رہے گی۔
 بلکہ اس پر خراج ہو جائے گا۔

حکومت پاکستان کے

جو زمینیں برصغیر میں سے مثلاً ہندوستان کی ملکیت میں چلی آ رہی ہیں اور کسی بھی دور
 میں اس پر کسی غیر مسلم کی ملکیت کا جوتہ نہیں ہے۔ اس کو ملے ہوئے اس قبضہ کے مالک کے
 یہ مسلمانوں کی ملکیت بھی جائے گی اور اس میں ہندوستان کے ہونے کی بنا پر قبضہ کا وہ ہوگا۔ اور اگر
 کسی دور میں اس پر کافروں کی ملکیت کا جوتہ ہو گیا ہو، جس پر غیر مسلموں کا قبضہ ہو چکا
 ہو یا کسی دوسرے کو طریق سے وہ مسلمان کی ملکیت میں آگئی تو وہ زمین مسلمہ ہی ہے۔
 اور اس پر خراج عائد کیا جائے گا۔

امام اہل سنت حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی نے ہندوستان کی زمین کی زمینیں
 لکھی ہیں۔ ان کے انکسار تمام ہیں۔ جو وہ، بیع، قبیلہ ہیں۔

ہندوستان کی زمینیں جو مسلمانوں کے قبضہ میں آجائیں ان کی وہ زمینیں ہیں۔

(الف)

۱۔ بادشاہان اسلام کے وقت سے مراد وہی ہیں۔

۲۔ مراد وہی ہیں کہ بادشاہی وقت سے نہیں اور معلوم نہیں کہ کس طرح قصہ میں آئیں۔

۳۔ مسلمانوں نے مسلمانوں سے غریبا کا ہے دریاں پہنچنے والے مسلمانوں نے مسلمانوں سے غریب کا۔

۴۔ مسلمانوں سے مسلمانوں نے غریب مگر یہ معلوم نہیں کہ ان پہنچنے والے مسلمانوں نے کس سے غریب کا۔

۵۔ انگریزی حکومت نے بحیرہ مدنی کے قریب کی ہیں اور وہ اس سے پہلے مسلمانوں کی ملک میں تھیں۔

(ب)

۱۔ انگریزی حکومت نے بطور مدنی فیت کی ہیں اور معلوم نہیں کہ وہ اس سے پہلے کس کی ملک میں تھیں۔

۲۔ مسلمانوں نے مسلمانوں سے غریب کا تھا۔ لیکن ان پہنچنے والے مسلمانوں نے غیر مسلم سے غریب کا تھا۔

۳۔ مسلمانوں نے غیر مسلم سے زمین خریدی۔

۴۔ انگریزی حکومت نے بطور مدنی فیت کی ہیں اور وہ اس سے پہلے غیر مسلم کی ملک میں تھیں۔

”الف“ کی پانچوں صورتوں میں ان زمینوں کو پیداوار پر وہ بارشس یا دریا کے پانی سے سنبھالیے تو

ہر فرض ہوگا اور کنوئیں سے یا غریب سے جو پانی سے سنبھالیے جائے تو نصف عشر فرض ہوگا کیوں کہ ان سب صورتوں

میں یہ زمین یا تو مسلمانوں کے یا کچھ عوام نہیں ہے۔ یہ معلوم ہونے کی صورت میں ہی انیس کی مسکو

کھی جائے گی کیونکہ انیس کی مسطرت تھی اور مسلمانوں کی مسکو کہ زمینوں پر عشر یا نصف عشر فرض ہوتا ہے۔

”ب“ کی پانچوں صورتوں میں ان زمینوں کی پیداوار پر عشر واجب نہ ہوگا بلکہ وہ زمینیں غرضی

ہوں گی یہی غرضی نہ ہوتے تو ان پر عشر واجب ہوتا ہے۔

سوال نمبر ۱۔ جن ارضی کا عشری یا غرضی ہونا متعین نہ ہو سکے ان کا کیا حکم ہے؟

جواب ۱۔ اس مسئلہ پر روشنی ڈالنے کے لئے جو کہنا تھا تو یہی فرماتا ہے۔

”جس زمین کا وہ یہ معلوم نہ ہو کہ اس وقت مسلمانوں کے پاس ہے یا نہیں اس کا حکم یہ ہے

کہ مسلمانوں سے ہی حاصل ہونے سے پہلے اس کو مستحق مال ہیں وہ بھی عشری ہوگی۔“

دوسرے مذہب میں یہاں تک مسلمان خراجہ لگا کر کوئی نوادروں مصری
 نے جس سے چھٹی بی بی کے لئے لکھا ہوا ہے کہ اس کے لئے کوئی لکھا ہے
 جس میں ہے کہ یہ لکھا ہوا ہے کہ اس نے مسلمان کو اس کے لئے لکھا ہے
 جس میں ہے کہ مسلمانوں نے یہ لکھا ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے
 جس میں ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے
 جس میں ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے

دوسرے — خراجہ لکھا ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے
 جس میں ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے
 جس میں ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے
 جس میں ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے
 جس میں ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے
 جس میں ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس کے لئے لکھا ہے

مسلمانوں کے لئے — دوسرے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے
 مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے
 مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے
 مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے
 مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے
 مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے مسلمانوں کے لئے

”کیونکہ ان اہل دین کے لیے یہ فراموشی نہ ہونی چاہیے کہ بعد بقیہ“ سے عشرہ میں
 پانچ سو سال مسلمانوں میں ہوا۔ اور یہ سب سے استغناء کیا ہے۔ ان کے نزدیک
 پیداوار کا یہ مسئلہ یا ایک تو خالی تھا۔ افراتے کہ یہ براہِ حق ہے۔
 عشرہ میں دار میں وہ سب جانتے ہیں کہ ان میں وہ ان کے شریعت کے درجہ اول و ثانی ہے
 اور حالتِ زراعت کے ان میں سے منہا ہے جو کس کے ہوتے

خداوند میں ہماری اس حد سے کہ

تاریک سے مصروف کے فرق کی مابین تعداد میں وقت کے لیے ارماد کی کوئی نہ ہوتا

تو مقدارِ انبیا کی۔ یعنی جس میں شریعت اور سب تو ہے۔ صرف عشرہ کی روایت تو مصروف کے

بقدر پیداوار کو اصل عشرہ سے مستثنیٰ ہیں تو رہے ہیں

اس لیے میری رائے میں یہ بات قویٰ معلوم ہوتی ہے کہ کھاد، دوا اور دوسرے افرات کو
 اصل پیداوار سے مستثنیٰ کر کے عشرہ نہیں نکلا جائے گا۔ بعد بقیہ میں دار سے عشرہ نکال جائے گا۔ اس سے
 نہ کہ کھاد، دوا اور دوسرے کی چیزوں پر غیر شریعتی افرات ہوتے ہیں تو یہ بات بھی ایک حقیقت ہے کہ اس سے
 پیداوار میں بھی غیر معمولی اضافہ ہوتا ہے۔ جو حد تک مشاعرت میں یہ معمولی پیداوار سے ہی عشرہ نکال
 رائج معلوم ہوتا ہے۔

سوال ۴۔ جن راضی کی کاشت بڑی کے طور پر ہوتی ہے ان میں عشرہ کس پر واجب ہے نصف پر
 یا ثانی دار پر یا دونوں پر؟ نصف درجہ اول میں سے ایک مسلمہ اور ایک غیر مسلمہ جو یا دونوں مسلمہوں
 میں دونوں صورتوں میں عشرہ کا وجوب کس پر ہو گا؟

جواب۔ جن راضی کی کاشت بڑی کے طور پر ہوتی ہے کہ پیداوار میں ایک معین حصہ نصف زمین کا
 اور دوسرے معین حصہ ہشتکار کا مثلاً نصف نصف تو دونوں مسلمہوں کو نصف اور نصف
 اپنے اپنے حصہ پیداوار کے مطابق عشرہ میں سے

نہیں پس پتہ نہ ملے گا (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵

یہ تمام باتیں کہیں کہیں نہ ہوں کہ ان کو توڑ دوں اور ان کو کھینچوں

تاریخ

۱۰۰۰ روپے کے مہنگے جوتوں کو ۲۰۰ روپے کے مہنگے جوتوں پر بیچنا

... من حيث المبدأ في جوهره ...

خبرگزاری فارس

وہ اسے سکھائے گا۔ یہی بات ہے جس کی طرف ہمیں توجہ دینی چاہیے۔

رہے، ایک جہاں گرفتاری کی یہی راہ پر واجب بنتے

..... — ہاشم کا بڑا چھوٹا بیٹا، مقتدر ہے۔ اس کے کسی نصیب کو سب

۱۰۰۰ غصاب کا احباب میں کاترہ: غصاب کی مہنگا

ذہبِ مشیت کے عذاب کے بارے میں فقہاء امت کے دو مسلک ہیں۔

۱۔ ہر ہفتہ اہر سیمانی ملے گا۔ جو دو مہینے بعد خزانہ کو تسلیم کیے جائیں گے۔

مید دریں جزئہ میں مذکور ہے جس سے وہ کم ہو یا زیادہ نہ کی دیس فورنی کی درج ذیل روایت ہے:

مفتی اعظم پاکستان اسلامیہ کونسل آف پاکستان

یہ سخت اور جبریت پرستی کی ایک نئی شکل ہے۔

۲۔ مہربان، برادر خلی، ہم مدینہ منورہ میں مقیم ہیں اور یہاں رہتے ہوئے۔

پیداوار۔ یہ جیوں میں نکو قسمہ، نصاب پڑھا و سق ہے۔ میں نے کہہ سکتا ہوں۔

نہیں ہوگی۔ لیکن حضرات کی دلیل درج ذیل متفق علیہ حدیث ہے۔

میں فیصد رت خمسہ اوسط صدقہ پانچ دسواں حصہ کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔
 امام ابن قیمؒ دونوں حدیثوں میں تطبیق کی شکل پیدا کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ،
 ”دونوں حدیثوں پر عمل واجب ہے، دونوں میں کوئی تضاد نہیں ہے کیونکہ حدیث بارخ کے
 ذیل کی پیداوار میں عشر سے مضمودہ تحقیق یہ واضح کرنا ہے کہ عشر کس قسم کی پیداوار میں
 واجب ہے اور صدقہ عشر کس قسم کی پیداوار میں۔۔۔ انساب کا مسئلہ نوں حدیث میں ماس سے
 سکتا اختیار کیا گیا ہے اہل دہری حدیث میں اس پر روشنی ڈالی گئی ہے۔“

دوسری بات کہ اس میں سائل کا اعتبار نہیں کیا جاتا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا تعلق فصل
 کٹنے کے وقت ہی ممکن ہو جاتا ہے نہ کہ سال بھر تک باقی رکھنے کی صورت میں۔۔۔ اس مسئلہ میں
 صاحبین کا مسلک جامع معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس صورت میں دونوں حدیثوں میں تطبیق ہو جاتی ہے اور متفق علیہ
 حدیث کی مخالفت بھی لازم نہیں ہوتی۔۔۔ دوسری بات یہ کہ زکوٰۃ کا شرعی اصول نوں حدیثوں میں
 دستور دینی فیسور، خمسہ صدقہ زکوٰۃ صرف مال و دولت پر واجب ہوتی ہے اور زکوٰۃ کا مصداق غنایں کم سے کم
 حصہ ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کے مطابق غریب بھی زکوٰۃ واجب ہو جاتا ہے کی وجہ شریعت کے مصداق
 و مشامہ کے مطابق نہیں ہے۔ موجودہ ذرائع کے مصداق ہے پانچ دسواں حصہ کا وزن تقریباً (۲۵٪) کل کھوکھام کے
 برابر ہوگا۔

سوال ۲۔ کیا زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں پر عشر واجب ہے۔ جیسے گھاس، پاش، ہذوت، جانور
 کے بے آگیا جاننے والے چارہ وغیرہ۔ یا زمین سے پیدا ہونے والی کچھ چیزیں اور جب عشر سے
 مستثنیٰ ہیں؟ پانی میں کاشت کی جانے والی چیزوں مثلاً مکھن، بسنٹھاڑا وغیرہ میں عشر واجب
 ہے یا نہیں؟

جواب: (۱) امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کے مطابق ہر اس چیز میں زکوٰۃ واجب ہے جسے انسان زمین سے
 پیدا کیا ہے اور جس کی کاشت سے متعلق زمین سے فائدہ حاصل کرنا ہو سکے۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال قرآن پاک کی آیت وما اغویناکم من الاغوی کے بموجب ہے
اسی طرح دائرہ حقیقہ پر ہم حصار کے میں استدلال کیا گیا ہے۔ اسی طرح حدیث نبوی و جاسفت
المسا من العشر و فیما سقر یا مناصح بشعب و العشر سے بھی عام ہے۔ اس میں غذا ان اجناس یا
غیر غذائی اجناس، قابل اکل و ذخار ہونے یا نہ ہونے کے درمیان کوئی تفریق نہیں کی گئی ہے۔ اسی طرح
حدیث میں مکمل و محدود، اور خشک کیے جانے کے لائق ہونے کی بھی شرط نہیں ہے۔

۱۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک زکوٰۃ پر اس پیداوار میں واجب ہے جن میں پانا یا جاسکتا ہو خشک کیا
جاسکتا ہو اور اناج کی فصل سے جوں۔ اسی سے صرف وہ چیزیں مستثنیٰ ہوں گی جو پانا یا جاسکتا ہو
اور نہ اناج کی قبیل سے ہوں۔ اسی لیے کہ ارشاد نبوی ہے:

”ولیس فاضل ولا منہر صدقة حتى یبلغ خمسة اوسق“

غذا اور کھجوریں زکوٰۃ نہیں ہے جب تک نہ پہنچا و حق نہ پہنچاؤں۔

امام احمد کے نزدیک غذا کا اٹھانا بھی شرط نہیں ہے۔ بلکہ زمین میں پیدا ہوا یا اہر جہ زکوٰۃ
کے لیے کافی ہے اور استدلال فیما سقت المساء العشر اور حدیث صحابہ ”خذا المساء المساء
سے ہے۔“

۲۔ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک زکوٰۃ ہر قسم کی غذائی اجناس پر اور کسی تمام پیداوار پر
عائد ہوگی جو قابل ذخار ہوں۔ نیز اناج اور مکمل خشک ہو جانے پہلے، دالیاں اور خشک کھجور کے نزدیک اور دھن
یا دام، پیسٹ اور کسی قسم کی دوسری چیزوں پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ اگرچہ ان کو ذخیرہ کر کے رکھا جاسکتا ہے کیونکہ
غذائی اجناس نہیں ہیں۔ اسی طرح سیب، انار، شفتالو وغیرہ پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ کیونکہ ان کو خشک کیا جاسکتا ہے
اور پیسٹ بن کر قابل ذخیرہ بھی ہے۔

ان تحریرات نے السنن الکبریٰ، البیہقی میں مرسل حدیث معاذ کے استدلال کی ہے۔
جس میں مندرجہ اہل غیرہ ہم نے غرضہ لکھ دی، تصعب انہیں سبزیوں کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔

لے الحنفی ۲/۱۹۰ لے مسلم شریف، مودودی شریف

لے ابوداؤد، ابن ماجہ لے الأوسط ص ۱۰۱۔

حجرات، ذخیرہ فیسودہ میں استعمال ہوتے ہیں، ایسے درختوں کا شرعاً کیا حکم ہے؟

جواب: — چونکہ شجرہٴ بلاذخ درختوں سے مخصوص نہیں ہے، اس لیے ان پر حشر کے احکام نافذ نہ ہونگے۔ بلکہ ان درختوں کو اسماعیل تجارت پر قیاس کیا جاسکے گا۔ اور ان میں چالیسواں حصہ بطریقہٴ کذاہ ادا کرنا ہوگا۔ یہی مسئلہ حضرت اوزاعہؓ نے بیان کیا ہے۔ مزید یہ کہ باقی انہیں اربعی دران کی پیداوار میں مسلسل رہنے کے لیے چھپا کر رکھے جاتے ہیں۔ ہر دوسرے میں نکل آتے ہیں۔ اس طرح کی کاشت کی صورت میں درہو ہوتی ہیں۔ ایک محدث قویہ ہوتی ہے کہ اس کا مقصورہ غنایہ تجارت ہوتا ہے اور دوسری محدث یہ ہوتی ہے کہ لوگ اپنے مکان کے گرد و پیش اقدار اخی میں اپنی ہمت پر کچھ کسب نہیں آگئے ہیں۔ ہر دو محدث میں وجوب حشر کے بارے میں کیا حکم ہے؟

جواب: — اگر مشتمل صفحات کی تحریر کے مطابق میرے نزدیک یہ بات راجح ہے کہ زمین سے جو چیز نکلی چکے اس میں حشر ہے۔ اور اس میں تجارت اور عدم تجارت کی کوئی شرط نہیں ہے۔ اس لیے ہر دو محدث میں حشر واجب ہوگا۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس میں انصاب کی کوئی تیسرہ نہیں ہے۔ اس لیے قلیل بزرگتر دفن صورتوں میں حشر واجب ہوگا۔ میرے نزدیک دال کی روشنی میں یہ بات واضح ہے کہ اس کا انصاب پانچ دس (۶۵۳) کو گرام ہے۔ اس لیے اگر انصاب کے بقدر ہو تو حشر واجب ہوگا اور اگر انصاب سے کم ہو تو حشر واجب نہ ہوگا۔

جن حضرات نے حدیث تبسرف الخضر اذات حدیثۃ سے اس مسئلہ کو لیا ہے وہ سلفان گزرد ہے۔ کیونکہ اس مسئلہ میں امام ترمذیؒ نے فرماتے ہیں کہ اس کی مستند روایت نہیں ہے اور اس کا ماہر میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی چیز ثابت نہیں ہے۔ یہ حدیث اسناد کے لحاظ سے ضعیف اور ناقابلِ بحث ہے۔

مواہم: — اگر اخی اوقاف کی پیداوار میں حشر واجب ہے یا نہیں خصوصاً وقف علی اللہ کی بارگاہی میں؟

جواب: — وجوب حشر کے لیے ملکیت زمین شرط نہیں ہے۔ اس لیے اگر اخی وقف جن کا کوئی مالک نہیں ہوتا ان پر بھی حشر لازم ہوگا۔

مابین کے مسلک منفی ہے کے مطابق جو بہ مشرک کے لیے ملک لازم شرط نہیں ہے
بلکہ جو بہ مشرک کے لیے ملک الزامی کافی ہے

مَعْنَى الْأَوْجُهِ هِيَ بِشَرْطِ لَوْ جَوِبَ بِالشَّرْطِ وَأَنَّ الشَّرْطَ هَلَاكَ الْمَقَرَّةَ فَتَجِبُ الْإِجَابَةُ
الْحَقُّ لَا يُلْطَفُ بِهَا وَهِيَ الْإِجَابَةُ الْوَقُوفُ عَلَى مَقَرَّةٍ فَتَجِبُ الْإِجَابَةُ الْوَقُوفُ عَلَى مَقَرَّةٍ فَتَجِبُ الْإِجَابَةُ

وَقَالُوا مِنْ هَلْ مِنْ كَدِّ مَسْرُوحٍ أَوْ بَانَ فَرَقِيَّةً أَوْ شَرَفَاتٍ بِأَنَّ الْكَلَامَ وَالسُّبَّةَ
لَا يَنْبَغِي قَالُوا، وَبَيْنَ الْكَلَامِ مَسْرُوحٍ فَتَجِبُ الْإِجَابَةُ

محررت مولانا اسد شرف علی تھانوی فرماتے ہیں کہ
آخری دفع میں بھی مشرک واجب ہے۔ ۳۵

اسلام کا نظام عشر و خیر

[illegible]

الحمد لله وحده

مسلمانوں کے حقوقات اسلامی کو جو نظام حیات قرار کیا ہے وہ شریعت کی طرف سے ہے جس نے
 کے برخلاف نہیں اس میں مصلحتیں نہیں بلکہ حقیقتیں ہیں۔ یہ نظام جو کہ اللہ کے پیغمبر
 قانون ہے اور یہی دنیا ملک کے لیے ہے۔ اس قانون کی بنیاد حق و باطل کی علیحدگی پر ہے۔ یہ ثابت
 دست و ورد، میر و نائب، حاکم و محکوم، حرم و غیرہ اور دولت و فقر کے امتیازات پر مشتمل ہے
 اس قانون کی بنیاد میں من و مصلحتی، خود رانی و درازی و بر خاست و وابستہ ہے۔
 عدل و مساوات اور باہمی حقیقت کی پامندی بھی ان کے اصولوں کی بھی بنیاد ہے۔
 اور معلوم ہوتا ہے کہ حقوق کی بھی کسی پسپائی کو ضرورت نہیں یہ ثابت ہے۔

فہم ہے کہ اس روئے زمین پر ہم زیادہ خوشیوں و فرائض باطنی میں وقت گزاریں۔
 ورنہ حال بھی چنانچہ یہ سب کی شہیں ہائے تو ہمیں ہندو اہل و رکھیں بھگت میں دل ملی
 ہوئی مجھ پر یہ کہ با سب بھی ملے تو ہر میسر آتی ہوئی اس روئے خاک سے چھوڑ دے۔
 وہیں چلے جائے اور تھوڑے دن میں پے ہوس ضرور اور دولت کش بھی۔

اس قدر باقی میں دونوں مضمون کا پورا پورا محاورہ رکھا گیا ہے۔ کسی ایک کو دوسرے کے رخ کو نہ
 بدلتا ہے۔ غرض فہرست بھی، اصل ہی قدر ہے۔ کہ ایک مضمون سے صحت رکھتی ہوگی۔
 ضروری ہے اسی طرح مضمون کی دوائے بھی، غرض غرض کا تعلق نہیں، دوا کا چارہ سے ہے۔

میں سے سیدہ نے کہا کہ وہ نہایت کاروں پر زور ڈال رہی ہے، اسلامی حکومت بنتے وقتوں کے غریبوں میں اس کی تعمیر کو، اور ترقی بننا کہ وہ بھی دنیا کی حالتوں سے محروم نہ رہنے پائیں اور اپنی زندگی کے یہ اس دنوں کے ساتھ نہ رہے پر قادر ہوں، اور غریب کی تمام وصول کر کے کئی مفاد اور دنیا کی کاموں پر پہنچ رہے ہمارے وقت ہیں۔

وقت کے مسئلہ میں ارشاد خداوندی ہے:

وَلَا تَسْرِبْ أَمْوَالَكُمْ مِمَّا آتَاكُمْ مِنْهُ يَتَبَدَّلَ مَكَانَ وَجْهِكُمْ وَتُمْ كَمَا كُنْتُمْ وَمَا إِلَهُكُمْ إِلَّا اللَّهُ (صفوہ)

یہ بات اولاً: تم ترقی کرو اپنی پاک ساری سے اور اس چیز سے جو تم نے زمین سے تمہارے واسطے بڑا کیا۔

دوسری آیت ہے،

وَأَسْرِعُوا بَيْنَهُم خِصَامًا (نور)

اور آؤ، کرو اس کا حق جس دن تم اس کو لاؤ۔

ان آیتوں میں بتایا گیا ہے کہ زمین کی پیداوار میں غریبوں کا حق ہے جس کا نکالنا زمین کے مالکوں اور پیداوار حاصل کرنے والوں کے لیے ضروری ہے اور اس کے نکالنے میں، آخر میں جس دن نکال کاٹ کر لاؤ، بلاشبہ کرو اسی وقت نکال دیا کرو اور مستحقین کو پہنچا دیا کرو۔

زمین کی پیداوار سے جو دسویں حصہ نکالا جاتا ہے اسے اصطلاح شریعت میں وٹہ کہتے ہیں عشر کے معنی دسویں حصہ ہے جس کی تفصیل حدیث میں آئی ہے کہ بعض پیداوار میں دسواں حصہ ہے اور بعض میں بیسواں حصہ۔ حدیث شریفی ہے:

"مَنْ سَقَى الْمَرْءَ مَعِيهِ الْغَنَاءَ وَمَا سَقَى الْفَقِيرَ أَوْ لَوْ لَيْسَ فِيهِ لَحْمٌ لَمْ يَغْنَمْ"

جو زمین سے پانی سے یہ اس بویا دریا اور قدرتی ندیوں سے اس میں دسواں حصہ ہے، جس زمین کی پیداوار دونوں وغیرہ سے کسی ہے اس میں نصف حصہ یعنی دسویں حصہ ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین اور قدرتی پانی سے جو پانی ہے اور بھی پیداوار کی کئی اور چیزیں بہت سے ہیں جن سے اس حصہ سے کہ جب یہ پانی نہ ہو تو دسویں حصہ غریبوں کے لیے نکال جاتا ہے

و یحب ہم الدین و فی ارض صغیر و محصور و مادیون و وقتلہ
و قتلہ کی زمین کی پیداوار میں بھی عشر لگئے گا اس کا مطلب یہ ہے کہ زمین کا ایک چوتھا حصہ عشر کے
لیے خرچ نہیں ہے تو زمین کا ایک تہائی سے اور اس سے زمین میں غلہ پیدا کیا ہے، اس میں بھی عشر ہے۔

توبہ و وقف اموال ملک الارض لیس فیہ شرط جوب لغیرہ انما انفسہ
ملک الخارج لانه یحب فی الخارج لافس الارض فکان ملکاً لہ و جمہ سرہ^(۱۲)

جو یہیہ ذریعہ اور بھل کے ٹھہرین زمین ہے، اس میں عشر نہیں ہے۔

الاھیما لا یقتصد بہ استغلال الارض لعمی و قسب و خفیف و شمن و

سخت و صغ و قطران و خضی و اشکان و شجر قح و بلاد منجان و میر و نطیخ

دشتا و اودہ کحطبہ و کرفیز۔ (۱۳)

کسی نے کسی کو خارجہ عشری زمین دے رکھی ہے اور وہ اس زمین سے غلہ پیدا کرتا ہے تو اس پیداوار
میں بھی عشر ہے جو غلہ کا وہ عشر بھی نکالے گا، اسی طرح کسی نے دوسرے کی عشری زمین کرایہ اور اجلہ پر
لے رکھی ہے اور وہ اس زمین میں غلہ پیدا کرتا ہے تو اس پیداوار میں بھی عشر اور نصف عشر ہے، اسی طرح
میں ایک زمین پر عشر نہیں ہے بلکہ سستا خرچہ ہے جو غلہ پیدا کرتا ہے، اگر کوئی زمین مساجد و مدارس اور
خانقاہوں پر وقف ہے تو وہ عشری اور اس زمین سے پیداوار حاصل کی جاتی ہے تو اس پیداوار میں
بھی عشر ہے۔

و كذلك الخارج من الارض نسوة قرفة علی الربا لہات والمساجد یحب منها

الفضل (۱۴)

یسی طرح عشری زمین اگر کسی نے کسی کو بیع یا عہ پر دے رکھی ہے اور وہ اسے آباد کر کے پیداوار
حاصل کرتا ہے تو اس پیداوار میں بھی عشر نکالا جائے گا۔ جتنا غلہ پیدا کرے حصہ میں آئے گا اس کا عشر وہ
نکالے گا، الدین تدریجہ مالک زمین کے حصہ میں آئے گا اس کا عشر ہے۔

(۱۵)

وفی المزارعة ان کان المیزر من وجہ الارض فطیہ و زمین تامل فاعلیہا بالعبۃ۔

۱۰۔ ثم سجد الف من ان امرأته خاتمة عهدهما والعشر يجب في العرج والمجنون

۱۱۔ میسما فیجب العشر علیہما۔

کسی نے زمین پر بیت تجارت خریدی لیکن اس نے اس عشری زمین میں لہو پورا درخت حاصل کیا تو اس صورت میں طے ہے کہ اس کو عشر ادا کرنا ہوگا۔ اب اس پر تجارت کی مکہ واجب نہ ہوگی اگر عشری زمین کی گئی جوئی فصل بیجی ہے تو دیکھا جائے گا کہ فصل کی بونٹ ہے یا پتی ہے۔ اگر پتی بونٹ ہے تو اس کا عشر نیچے والے پر ہوگا اور اگر پتی قسمی تو نصف پیدا کر کے دس عشر ہوگا۔ عشری زمین کا اگر کبھی خدمت نہ ہو جائے یا جوڑی چوڑی ہے تو بچن حصہ ضائع ہو چکا ہے یا پھر گئی ہے اتنے کا عشر دس سے ساقط ہو جائے گا۔

زمین آباد کرنے سے پہلے اس زمین کی پیداوار کا عشر نکالنا قبل از وقت جائز نہیں ہے، البتہ زمین کے آباد کر دینے سے بعد دو دن کے تکلیف کے بعد عشر دے گا تو پھر ہوگا پھلور کا بھی یہی حکم ہے۔ جب تک مفسد نہ ہو جائے اس وقت تک اس کا عشر نکالا نہ جائے گا۔

اس طرف اشارہ لکھ چکا ہے کہ جس پیداوار میں سسینی کی کیفیت یا سرکاری نہ وغیرہ سے ہو جس میں اخراجات ہوتے ہیں ایسی زمینوں کی پیداوار میں عشر دے بکاتے نصف عشر ہے۔

وہ جب نصف فی مسقی عرب اولو کبیر لکثرة البینة وممکت الشافعی
أوستاویا، استغراء وقسمہ ۱۱

الحد (۱۲)

لا اللف فی المعدل عن العشرانی مضمہ فی مسقی عرب وہ البتہ ہسی
ریادة الکطفہ کما علمت وہی موجودہ فی مشاء الاماء ۱۱۔ ملو اشتر

ماء ما یقرب وہ عوص یسئل أو نقال نصف المصل لا۔ تکلفہ مصل

ثمید علی مسقی یقرب أو دالبیۃ۔

لیکن کھیتی میں جو دوسرے اخراجات ہوتے ہیں وہ وضع نہیں ہوں گے نیچے لکھے محنت

نہ ہونے، بیٹوں اور مردوروں کے اترجات اسی طرح قیمت مود وغیرہ عشرے منہا نہیں ہوں گے، بلکہ ہر سال
کے پیداوار سے عشر نکالا جائے گا۔

عشر یا ضروری حق ہے کہ سلطان اور حکومت کے معاف کر دینے سے بھی معاف نہیں ہوتا
ہے کیوں کہ عشر نکالنے کا حکم رب اللہ علیہ کا حکم ہے، لہذا ہر حال میں عشر نکلے گا، سوائے خاص صورتوں
کے جس کا ذکر بعد میں۔

مگر کوئی ملک صلح سے فتح ہوا ہے اور اس کے قبضے والوں نے اسلام قبول کر لیا ہے، تو
ان کے زمینیں بدستور ان کی ملکیت میں چھوڑ دی جائیں گی، ان زمینوں کی پیداوار میں عشر واجب ہوگا جیسے
مدینہ طیبہ کی زمینیں، اگر یہاں کے باشندوں نے جو فحشی اسلام قبول کر لیا ہے اور نابنی کریم صل اللہ
علیہ وسلم کو اپنے یہاں آنے کی دعوت دی، اور جب آپ تشریف لائے تھے تو یہاں نے آپ کی اطاعت
قبول کی، اس لیے یہاں کی زمین عشری قرار پائی اور مسلمانوں کا جابریاں پر مل گیا۔

کوئی ملک تھرو ونگ سے فتح ہوا اور امیر المؤمنین نے قاعدہ کے مطابق مال نصرت کے چار حصے
جماہرین میں تقسیم کر دیے اور باقیوں میں حصہ بیت المال کے لیے مخصوص کر لیا، اور چار حصے جو جماعتوں کے
تحتے میں گئے، اس پر عشر واجب ہوا، جیسے طبرستان کی زمینوں کو آپ نے جماعتین پر تقسیم فرادیا، اور ان پر عشر
لازم کیا گیا۔

اینگلستان پیداؤ زمین جو کسی کی ملک نہیں تھیں اور نہ قابل کاشت تھیں بعد میں امیر المؤمنین نے
اسے قابل کاشت بنانے کی سعی کی، جس زمینوں کو مسلمان نے قابل کاشت بنایا وہ عشری ہوں گے اور
اس زمین کی پیداوار میں عشر لازم ہوگا۔

مگر کسی زمین میں کسی بیانیہ کھجور یا بادام کے درختوں کے پانی سے چھوٹی پیداوار کچھ سویرا اس کا ریزی نہیں ہے، جیسا کہ
حجرت دنیا ہوتی ہے تو اس میں عشر کا اعتبار نہیں ہے، اگر کاشت بیانیہ سے ہے تو نصف عشر ہے اور اگر کاشت
باش کپانی سے ہے تو عشر ہے اور اگر برابر برابر ہے تو اس صورت میں آدمی پیداوار کا عشر واجب ہوگا،
اور آدمی کا نصف عشر۔ خدا استویا خالص۔ اور صلا

اگر عشری زمین کا ٹیکس حکومت ذرا مسلح ہو یا غیر مسلح ہو، تو اس ٹیکس کی وجہ سے عشر معاف نہ ہوگا
بلکہ مال کا کوئی ٹیکس سے عشر ادا کرنا ہوگا، جیسے اگر ٹیکس اور میل ٹیکس دینے سے زکوٰۃ معاف نہیں ہے،

پتہ مٹنی طور پر یہ بات فکری ہے۔ مگر جو جھنڈہ لڑنے کے لئے ایک دشمنی زمین پر مٹنی میں نصب مقرر نہیں ہے جیسا کہ اس نجات و فوہ میں نصب ہے۔ مگر صاحب دوستی میں یہ بات اتنی دور و درشت بنوئی میں حکومت فاس کے گزرتی میں تو پیدا کرو اس میں غشہ لگا دو بعض دوسرے نے مٹنے پیدا درشت صاحب مقرر کیا ہے اور وہ پائی دوست ہے جس کا درختوں کے صاحب سے جھڑپا بن سستا میں میرا دو پٹا ایک ہوتا ہے مٹی جو اس سے کہ تھیکہ کرنا ہے اس پر غشہ درخت غشہ نہیں ہے۔

مگر افسانہ کہ ہونے والا ہے تو میرا وار میں غشہ کو غشہ لڑی کر رہتے ہیں۔

عشق کے مصارف وہی ہیں جو رکنا کے ہیں جس کو مستحقین تک یہ کہ یہ مصروفی ہے یہاں تک کہ کسی
نہ دینا نہ سبب ہندوستان مستحقین کو دینے سے عشق کو نہ ہوگا۔

خلاف کے چار چار ترقی داری اور میوہ ہیں بھی غلط ذرا بے پشت کر، کھینٹے محنت کر کے لگایا۔
تو دو کیت ہیں لگا کر اصل کیا ہو، خود رو میں غلط نہیں ہے۔

خویش غری نہیں ہے مری ہو ملک فتح ہونے کے بعد فانیس کے قبضہ و دخل میں نہیں ہو مری
 غنی ہو یا صلی سے فتح حاصل ہوئی جو زمین کا ذروں کے قبضہ میں رہنے والی ہے میں مشر کے بہتے
 ہے یا غری زمین غنی مسلمان نے کافروں سے فتح دی تو میں غری مسلمان و جہاں جہاں نہیں ہے
 میں ہے کہ کافر جہاں موت نہیں ہے۔

خسارت کی دو قسمیں ہیں ایک خسران - قمار و دوسری خسران - توقف، خزان - قماربانی کے طور پر ہے کہ خزان عام پیداوار میں ہے جیسے پیداوار، صرف حصہ بہتانی حصہ و جو تھائی حصہ اور خسارت - توقف اقدارے یعنی جس قدر قدر تخرج کر دی ہے۔

میں نے وقت بوقت فریضے کی بات کی۔ ہمیشہ وہی دینا دے گا کہ بدنامی درست نہیں ہے۔
خارجہ مذاکرے کی گئی ہے وہی دینا ہوگا اور جس کو تلفِ اقتصاد ہو ہے وہی دینا ضروری ہے۔ ایک
کو دوسرے سے بدنامی درست نہیں ہے۔

میں نے کہا کہ اگر اس کا مقصد یہ ہے کہ کوئی کتاب لکھ کر دنیا میں نام پیدا کرے تو اس کا مقصد ہی غلط ہے۔

قصہ کا منت نہیں یہ تو اس وقت خرین معاف نہ ہوگا نقد خران و صوں کی پے سے گو خران معاف نہیں
یہ وقت میں خران معاف ہو جائے گا کیوں کہ نقد خران پیدوار سے ہے اور پیدوار جوئی نہیں ہے تو
نقد کہاں سے دے گا۔

خراتی زمین سے سال میں کئی فصل عکای جہنے تو نقد کی صورت میں ایک ہی خران ہوگا اس
میں کوئی اضافہ نہ ہوگا۔ زمین جب خراتی ہوگی تو اگر کوئی مسلمان اس زمین کو خریدے گا تو وہ سابق بدستور
خراتی ہی رہے گی درمیان سے خران ہی مٹا جائے گا۔

خراتی زمین میں اگر نقد ملے ہے اور اسے ملک نے خرید لیا ہے تو وہ دی ہے اور دونوں پر
زمرے اپنے اپنے حصہ کا خران نکالے گا اور اگر خران نقدی ہے تو نقد خران ملک کے بجائے
مساجد اور اسکے گا۔

تاریخ نے ظہور کیا ہے کہ کمپن قائم نے خران معاف میں پیدوار و پانچواں حصہ مقرر کیا تھا،
خران کی نقدی ملک کے مفاد و عام پر خران ہوگی جیسے خران کے خرابات، اعمال حکومت کے مشا
عہ، عتیقوں و قاضیوں کے وظیفے اسی فن ملک کے بنائے ہوں گے بنائے اور ان کی دست پر
خران ہوگا اس لیے خران کی رقم گندہ کی دے کر ملک دوشی ہو سکتی ہے۔

اس وقت ہندوستان کی زمین کے مسود میں مختلف علاقے کے مختلف قواسم ہیں، مگر
مجموع کو سامنے رکھ کر یہ کہا جائے گا کہ ان کی جو زمینیں سلا بعد نسل مسلمانوں کے قبضہ میں چلی گئی
ہیں اور کسی زمانہ میں اس پر کافروں کی ملکیت کا ثبوت نہیں ہے اور وہ یقینی طور پر عسری ہیں اور زمینوں
کی پیدوار میں عشر یا نصف عشر واجب ہے اور جن زمینوں پر کسی زمانہ میں بھی کافروں کی ملکیت ثابت
ہے وہ ان سے مستحق ہو کر مسلمانوں کے قبضہ میں آئی ہیں وہ خراجی ہیں۔

آزاد ہندوستان میں چوں کہ تمام زمینوں نے اپنا تسلط قائم کر لیا تو زمین دو دروں کے قبضہ
میں تھیں اور پھر ازاد حکومت نے وہ زمینیں کاشت کاروں میں تقسیم کی ہیں معاوضے کر دیا
بلکہ معاوضہ وہ ساری زمینیں خسرو باقی قرار پائیں گی عسری باقی نہیں رہیں۔

اسلام کا نظام عشر و خراج

انہما: ————— مفتی حمزید الرحمن مدنی دارالافتاء، بھٹنور

حامداً و مصلياً، أما بعد !

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے :

انفقوا من طيبات ما كسبتم و مما اخبرناكم من الارض۔

اپنی پاکیزہ کمائیوں میں سے تمہارے لئے زمین سے پیدا کیا ہے۔

مذکورہ آیت میں ما کسبتم سے ملا مال یا تجارت ہے اور ما اخبرناکم من الارض سے مراد

عشر ہے۔

واتوا حقہ یوم حصاد۔ ————— اور اس کا حق گہائی کے دن ادا کرو۔

اس آیت میں بھی مراد عشر ہے اور باب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے،

ما اخرجت الارض قلبہ العشر۔ جو چیز زمین سے پیدا ہو اس میں عشر ہے۔

عشر در حقیقت زمین سے پیدا ہونے والی زکوٰۃ ہے، زکوٰۃ کی شرح فی صدہ ۵، زمین ڈھائی فی صد ہے

یہ کہ عشر کی شرح فی صد ۱۰ ہے، عشر صرف ان ہی زمینوں کی پیداوار ہے جو غنمی تسمیہ کے مطابق

عشری ہوں اور عشر کا معنی دہی ہے جو زکوٰۃ کا معنی ہے کیوں کہ اس میں صدقہ کا مفہوم موجود ہے

لیکن بشرط کہ اس کو ایوم غنمی نے روایت کیا ہے۔

وفی کل ما اخرجت الارض صدقہ۔ (کتاب الحجہ ص ۹۲)

ہر وہ چیز جس کو زمین پیدا کرے صدقہ ہے۔

میں سے معلوم ہوا کہ عشرتِ صدقہ کا منہم ہر وجود ہے اور یہ صرف مسلمانوں پر ان کی زمین کی پیداوار پر واجب ہو گیا ہے اور اس کا معارف بھی صرف مسلمان ہیں، جب کہ فرائج کا مصرف مفاد عامہ ہے کیونکہ فرائج کی قیمت زمین کے لگان جیسی ہے پیداوار پر اس کا احصاء نہیں ہے۔

نصف عشر

عن حاتم بن خالد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم معينا

سخت الامور والغيم البشر وفيما سقوا لسانيه نصف العشر ۱۶

جس کو نہیں اور پارسش میری ہے کہ اس میں عشر ہے اور جس کی مانیہ سے یہ لڑائی ہو، اس میں نصف عشر ہے۔

اسی طرح مشکل حالات، بیماری اور این ماجرا بوداؤں میں مروی ہیں اس سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ یہ فرق غالباً اس وجہ سے ہے پیداوار میں قلت مشقت اور کثرت کا اعتبار رکھا گیا ہے امام شمس الدین سرخسی نے بیان فرمایا ہے:

عقل يعين من شاختا يقنة المرتفع فياسته الساء ويكثر الثمرة

فيما سقوا مفره او دالية۔

اس کے بعد ایک اقرضی کا جواب دیتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں:

مدانته ير نسوس متجعه ويستغنيه السلجة الز۔ ۱۷

یہاں تک دو مقدار شرعی حاصل ہوئی ہیں جن کا حاصل اس قدر ہے کہ مشقت اور عدم مشقت سے پیداوار کی نزکوہ پر اثر و قوت ہو سکے، موجودہ زمانہ میں طریقہ آبپاشی اگرچہ بیشتر مقامات پر وہ نہیں ہے مگر قدیم زمانہ میں تھا، لیکن رعیت فی عناقون میں اب بھی یہ طریقہ آبپاشی جاوڑوں کے ذریعہ سے پانی ناکا ہے، امام محمد کی تشریح کے مطابق اس فرق کا نتیجہ اس جگہ ظاہر ہو گیا ہے۔

ولا تحب منه اجرة العمال ولا منفعة البقر او امكن يستقي صبيحاً

۱۶، قال ابن عبد بنع فما سبب غرضيت من السقوة الزم الناسة حقيقة ۱۷

۱۸، کتابہ ص ۱۱۱، ۱۲، فقہاء کے نزدیک دونوں مشورہ کا اطلاق ہوتا ہے۔ ۱۹، من معمر و غیری

تسليمه استواء ران تسلي بعد از دسده اساميه لغه مصنفه است.

در بنا نهادن و كن نسلي درجه از من (بختبند) دره معان

اصفاه بعد از ولاختبند درجه از من و مني غير حبه مس

مني الحد و دره جالب مني الحد لغه مصنفه است.

من سے بعد جو کہ پشت کاری سے افراجات عشرت و عشرت میں ترند نہیں ہوتے ہیں
میں سے نہ تو ریوں کا ضرور نہ ہوگا یہ ہے جو دو ذہن میں ایک تہیہ دینی دیکھ دو فیرو سے
جہاں میں رفت میں اضافہ ہو ہے وہاں پیدا رہی گی فدا ہو ست۔ من سے غیر آئی ہر مہار
وہاں بہت و بہتات نہ کہ تشریف کے مطابق عشرت طہق پیداوار پر ہے اسے افراجات سے
تعلق نہیں ہے یہ تو پیداوار کی زکوۃ ہے افراجات بنزل و نہر میں نہیں ہیں کہ ان کو وضع کیا جائے؟
یہ بات دیر ہے کہ زمین کی پیداوار پر وہ ہو گیا نہیں اس کا بیان آگے آئے گا۔

زمین کی پیداوار

کاشت میں بہت تفصیل نہیں امام ابو حنیفہ اور صاحبین سے اس بات میں وہ اہل
عہد بہت ہیں نہ ہی پر قیاس کیا جاسکتا ہے حضرت امام فرماتے ہیں:

ثم قال عبد الله بن مسعود: ما كان ما يستحب من العسل ويفسد منه

استقلال الاراضی فمیه المشرۃ ۱۵

والاصل عند ابن مسعود ومحمد بن ماله ثمرة باقية مقصودة ولائیں

منه كالسقول والعصروان والربا حین انما المشرۃ ماله ثمرة باقية

منعمرۃ و حاشا خالیہ بعد یث لیس فی المشرۃ صدقہ ۱۶

۱۔ عن ابن عمر ۲۵ ۱۔ ۲۳۰ ۲۔ واد اخرجت الارض المشرۃ طماننا علی صاحبها

وہ کثرت لسط غنہ المشرۃ کہ انہ الغزاج لأن النبی یمد من الخلق من فی یومہ ۱۷ مسرۃ ۲۸

(۱۷) مملوٹ ۲۸

یہی معیار پر تمام فیصلہات کو بنانا چاہیے۔ مگر یہاں کیا چاہ سکتا ہے جہاں تک مگر وہ
 یوں کا تقاضا ہے کہ زمین کی ہر چیز قیمتی ہے تو ہمارے لئے یہ ہے کہ تمام چیزیں ان دونوں اصول سے اس پر مشتمل
 ہیں۔ اس لئے اس کی اور فکری کام دیکھیں کہ زمین اور عداقت زمین پر موقوف ہے، ہر چیز
 کا معاملہ دیکھیں کہ قیمت نہیں آتا ہے بلکہ وہ رکاز زمین کے تحت ہے، چھیلیاں زمین کی پیداوار ہیں ہیں۔
 الانفس ذریعہ الحکمت

اس بات پر پھیلے ہوئے ہیں کہ زمین باپانی کی زمین ان کو توبہ فروخت کر کے قیمت
 حاصل کر کے قیمت پر کر کے، اس لئے انہوں نے فروخت کرنے سے قبل تو پھیل کی بھی جائز
 نہیں ہے اس سے اس کا نتیجہ نہیں ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب انکار میں تحریر فرمایا ہے،
 انہوں نے اس سے اس کا نتیجہ نہیں ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب انکار میں تحریر فرمایا ہے،
 انہوں نے اس سے اس کا نتیجہ نہیں ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب انکار میں تحریر فرمایا ہے،

انہوں نے اس سے اس کا نتیجہ نہیں ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب انکار میں تحریر فرمایا ہے،

انہوں نے اس سے اس کا نتیجہ نہیں ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب انکار میں تحریر فرمایا ہے،

خزانہ کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے کہ وہ زمین کا لگان یا ٹیکس ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب
 دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب
 دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب

دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب

دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب

دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب

دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب

دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب دیا ہے، امام ابو یوسف نے اس کا جواب

حق اساعف کان ومیماہرم من دور اطعمہم قد ظہر علیہا التمام ونسکھا

اور بعد ازاں بھی روزہ خراج و قسمہا بھی لکھیں خصوصاً فقہ رضی عنہما^{۱۵}

ظاہر ہے کہ زمین کا مالک اس پر ہے کہ وہ کسی طرح حاصل ہوئی ہے۔ جنگ کے ذریعہ حاصل کیے ذریعہ، اگر جنگ کے ذریعہ حاصل ہوئی ہیں تو زمین کو مالک کے حوالہ کر دیا گیا یا مسلمانوں میں تقسیم کر دیا، مگر مسلمانوں میں تقسیم کر دیا گیا دُشمنی میں اور اگر کافروں کے پاس ہی رہنے دیا گیا تو صلح اور شرط کے مطابق فرواںی ہیں۔ غرض کہ اول مرتبہ میں زمین کی جو حیثیت ہے وہ ہمیشہ برقرار رہے گی۔ البتہ اگر کسی مسلمان نے غرضی زمین خرید لی اور پھر کاشت کیا تو اس پر عشر بھی ہے پیدا وہ پورا اور زمین کا تیس بھی ہے، لیکن اگر کوئی کافر مسلمان سے عشری زمین خرید لیتا ہے تو اس پر عشر نہیں کیوں کہ عشر میں عبادت کا منہو ہے اور کافر اس کا اہل نہیں ہے۔ اس باب میں ذرا تفصیل ہے۔

اس کے بعد معلوم ہونا چاہیے کہ غیر منقسم ہندوستان کی اراضی، اگر فزوں کے قبضہ کے تحت ہے اور اس سے قبل مسلم قیام حکومت کے زمانہ اور اس سے قبل محمود قاسم کے دور حکومت اور اضیوب کا حال مذکورہ بالا اصول کے تحت ہے، چوتھیں غرضی تھیں وہ غرضی اور کچھ زمینیں عشری قرار پائیں۔ اگر غرضی دور اقتدار میں مسلمانوں کے دارالامان اور اضیوب پر رہا ہے اور اگر صرف اعتینہ عشر لازم کر کے آئے ہیں، لیکن انقلاب آزادی کے بعد پاکستانی اراضیوں کا معاملہ تنازعہ کیا نہیں ہے بلکہ صاف ہے وہاں کی اراضیوں کا حکم عشری ہے لیکن ہندوستان کے اراضیوں کے بارے میں اس نے فرما ہے کہ جمہوری دھرمی کو برہنہ ہے استنباط، ہاں اگر قرار دیا تھا ملک مسلم کاشت کار جو دس گن دے کر، ملک قرار پائے ہیں، اس کے بارے میں یہ بتا گیا کہ غلامان زمین کی اول مرتبہ کیا حیثیت تھی انتہائی دشوار اور ناممکن ہے، اور پہلی طے کرنا ہے کہ مسلم اراضیوں پر عشر واجب قرار دیا جائے یا نہ قرار دیا جائے۔

۱۵ کتاب المضاراج ۶۹

۱) عام اصول نے ایک حدیث روایت کی ہے، لا یجتمیع مشرود خراج فی ارض مسلم یعنی مسلمان صرف عشر ہی دے گا۔ علامہ نے فقہ سے اس پر جمع نقل کی ہے اور حدیث کو مضمناً فسر فرمایا ہے۔ ۲) ۱۵۷۰ھ مطبوعہ جمعہ رشیدیہ۔

ارضی موقوفہ

مذکورہ بالا معاملہ طے ہونے پر یہ طے ہوا کہ ارضی موقوفہ پر عشر ہے یا نہیں اس کی طرف
پر ارضی موقوفہ عشر سے مستثنیٰ نہیں ہیں، علامہ مرقی نے ارشاد فرمایا ہے،

فالمسرح موقوفۃ الارض النامیۃ کالمسرح و اما کاتب و العشر فیه سواء و کذا لک
الحاج عن ارضی الموقوفۃ علی المباحات و المساحۃ یحب فیه العشر منہا.

و طلبہ تعلیٰ المسلم بالمعصوب

ہندوستان میں عشری یا خراجی زمین

اسلام میں ہندوستان کو اسلامی زمین دیا گیا تھا اور اس کا انتظام اس میں موقوف ہے کہ کوئی ملک
مسلمانوں کے قبضہ اقتدار میں کس طرح داخل ہوا ہے اگر کوئی صلح کے ذریعہ فتح ہوا ہے تو اس کی زمینوں
کے تمام معاملات ان شرائط صلح کے ساتھ ہوں گے جن پر بعد صلح ہوا ہے، اگر صلح یا زمین پر شرع
ہے کہ زمینوں کے ایک دہائی زمین گئے ہیں کے قبضہ میں زمین ہے اور بچے نہ حسب پر برقرار رہتے
ہوئے ان کی زمینوں سے کوئی تعرض نہیں کیا جائے گا، تو زمینیں خراجی ہوں گی اور خراج کی برسرِ سرحد
یا برعکس کر جائے گی وہی رہے گی، لیکن اگر ملک کو صلح سے نہیں بلکہ قبضہ و غلبہ سے فتح کیا ہے اور امام کو طائفہ
یا خراج ملنے لگے، ان اقوام کو ان کے مذہب پر رکھتے ہوئے زمینوں کو ان کے پاس ہی رہنے دیا تو بھی یہ لامتناہی
خراجی زمینیں گلی خراج کی جو بھی شرط مقرر ہو جیسے معصیت فاروقی، ظلم نے شام عراق مصر کی زمینوں کے
ساتھ معاملہ کیا تھا، بجز ہندو و مسلمان کے کہ ان تعلقات کو مسلمانوں کو دینے میں تباہی و نیستی الٰہی میں داخل
کر لیا گیا تھا تو وہ زمین عشری قرار پائیں

ان مذکورہ اقسام کے علاقوں میں زمینیں عشری قرار پائیں گی، امام ابو یوسف نے کتاب خراج
میں اور فتاویٰ ائمہ کاغذیہ میں اس کو تفصیل سے تحریر فرمایا ہے۔

و کذا لک کل ارض المسلم علیہا علیہا و فی العجۃ بلاق و لک صدقۃ

مسند شافعی و تفسیر ایام خلافت الرشید بن عبد الملک

تحت دسل لا تفتقوا و یمن حرکہ دہار لہد - ۱۱

مسند شافعی و تفسیر ایام خلافت الرشید بن عبد الملک کے زمانے میں وہیل فتح ہوا اور وہ مسند کے لئے

نعمیات میں تھا۔

ادھر مذکور ہوتے تھیں مضمون کے پیش نظر محمد بن قاسم نے جن شہروں کو جنگ کے ذریعہ فتح کیا اور ان کو مالکان فرجین کے پاس رہنے دیا ان پر خراج لگا دیا گیا اور کچھ علاقہ مثلاً راجستان کا کچھ حصہ اسلحہ کے ذریعہ فتح کیا اس کو شہر طبرستان کے مطابق مالکان کے پاس دے دیا اس پر بھی خراج لگا دیا گیا۔

سورنہ بلالہ بنی نے راجہ داس کے پادشہت برہمن آباد کے متعلق لکھا ہے کہ یہاں کے اکثر لوگ مسلمان ہو گئے تھے لیکن کچھ بڑے بڑے کسان کھس برہمن رہے وہاں پر جو خراج لگایا گیا اس پر بھی خراج لگایا گیا۔

دوسرے راجہ داس کے آخری دور میں جب اسلامی حکومت کی گرفت مستحکم ہوئی

پڑ گئی تو راجہ داس نے کراپا جیسے پھر بغاوت کر کے برہمن آباد پر قبضہ کر لیا اور خود خراج دیا

بن چلا اس طرح مسند کی دوسری ریاستوں کے راجہ بھی باغی ہو کر خود مختار بن گئے جب

حضرت محمد بن عبد اللہ بنی قریظہ کا وفات انھوں نے ان راجہوں کے نام خطوط لکھے جن میں

اوں کو اسلام کی دعوت دی گئی اور یہ دعوت کی راجہ داس کو بھیجا جیسے اس دعوت سے

بے امتناع قبول کر لیں۔ اسی طرح دوسرے راجہ بھی مسلمان ہو گئے اس وقت

حضرت محمد بن عبد اللہ بنی قریظہ نے انھیں راجہوں کو ان ریاستوں کا ولی مقرر کر کے ان کی تمام

امنیات پر ان کی ملکیت برقرار رکھی اس بار راجہ داس نے بھی رضامندی ظاہر کی۔ ۱۲

محمد بن قاسم کے بعد اسے لے کر محمد بن قاسم کے زمانہ اور ان کے نائب سلطنت محمد بن قاسم کے زمانے تک ایک طویل زمانہ ہے اس درمیان قاصدیں چند ریاستیں اسلام میں دیا ستوں کا وجود اور مسند کے علاقہ میں مسلمانوں کا وجود مشکوک معلوم ہوتا ہے۔ یہی شہادتوں سے

ہندو مسلمان صوبہ برہمنی، اس کے علاوہ زمین کی پیداوار اب صرف برسات کی بارش یا دریاؤں کی
آب پاشی پر موقوف نہیں ہے بلکہ ٹریب وول اور ڈرائیو کے ذریعہ آب پاشی ہوتی ہے پیداوار زیادہ کرنے
کے لیے مختلف قسم کے کھاد بھی پھل پڑھتے ہیں کھیتوں کی حفاظت کے لیے گرم گشادہ کا استعمال بھی ہوتا
ہے بہر حال پیداوار بھی بڑھی ہے اور اس پر اغراضات بھی بڑھے کھیتی کے لیے بچوں کی تقسیم اور اس
کی وصولیائی کی کوئی شرح، غرض کہ کاشت کاری بھی ایک ذریعہ تہمت ہے جتنا اس پر خرچ کیا جائے
اسی نسبت سے پیداوار میں اضافہ ہوگا اور مسئلہ کم کا حل ملے گا۔

كل فسخ انصوبته الارض لا يحتجب فيه اجرة العمال ونفقة البقر

ولا يحتجب لصاحب الارض ما انتفق من الخلة من سق او حمار

او اجرة حافظ بل يجب العشر على جميع الخارج - (۱)

اس لیے میرے نزدیک ہندوستان میں ہنسی زمینوں کا یا ہنسی پیداوار کا اچھا دھڑ نہیں ہے
بلکہ پیداوار سے جو حاصل ہو اس پر اس پر کوڑہ کا اصول جاری کیا جائے گا۔ نقد

والله تعالى اعلم بالصواب

عشر سے متعلق کچھ نئے مسائل

(محرر اقول)

مولانا خالد سیف اللہ دہلوی

۲۵۱

عشری خسروانی اراضی

جہور و قحبہ کے نزدیک مسلمانوں کی زمین میں عشری اور غزائی کی کوئی تفصیل نہیں مسلمان کی تمام اراضی میں عشر ضرور واجب ہوگا یہاں تک کہ ایسا بھی ممکن ہے کہ کسی زمین میں خراج بھی واجب ہو اور اس کے ساتھ ساتھ عشر بھی۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عشر و خراج کا اجتماع نہیں ہو سکتا، اس لیے خفیہ کے نزدیک عشر کی اور غزائی زمین کی تفصیل نہ جاتی ہے۔

جہور کے دوائیں

جہور کے دوائیں پر امام نوویؒ نے شرح مہذب میں تفصیل سے گفتگو کی ہے جس کا خلاصہ اس طرح ہے:

(۱) عشر کے سلسلہ میں منیٰ نصوص مروی ہیں وہ صحیح عام ہیں، اس میں عشری اور خسروانی زمین کی کوئی تفصیل نہیں ہے۔

(۲) عشر و خراج کے وجوب کا سبب انکسار الگ ہے، عشر کا تعلق زمین کی پیداوار سے ہے اور خراج کا تعلق خود زمین کی اگیت سے ہے۔ اگر عشر کا تعلق پیداوار کے حصول سے ہے اور

خراج کا موجب زمین سے المیزان پر قدرت اور امکان سے، عشر کے مساوی وہی ناکہ حالت میں جوڑنے کے ہیں، جب کہ خراج کا مصدقہ ہو جو اس عاویہ میں اور ملک کے عام ہونے کا کام ہیں۔ اس لیے یہ دو چیز کا فرق ہے۔ اس لیے یہ مسئلہ انوں پر تو عشر پر صورت واجب ہو گیا اگر خراجی نہ ہوتا ہے تو عشر کے ساتھ خراج بھی واجب ہو جاتے تھے۔

۴۱) عشر کا موجب کتاب و سنت کی حرجی نصوص سے ثابت ہے، جب کہ خراج کا موجب اجتہاد و قیاس پر مبنی ہے۔ لہذا ایک اجتہادی حکم ایک مخصوص حکم کے لیے کسی طور پر مانع بن سکتا ہے۔

حنفیہ کے دلائل

حنفیہ کے نقطہ نظر پر امام ابو بکر جماعہ میں راوی اور مفسر نے تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ ان حضرات کے دلائل کا خلاصہ حسب ذیل ہے:

۱) ابن مسعود راوی ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: عشر خراج ایک زمین میں جمع نہیں ہو سکتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس زمین میں خراج واجب ہوا اس پر عشر طائد نہیں ہو گا۔

۲) حضرت عمرؓ نے بعض مسودہ قبول کرنے والوں کے بارے میں کہا کہ ان کی زمین ان کو دینی جائے، وہ اس سے خراج لدا کہنے لگے، تو حضرت عمرؓ نے خراج کا حکم دیا، اگر عشر واجب ہوتا تو منہ نہ تھا کہ اس کا بھی حکم دیتے۔

۳) حضرت عمرؓ کے زمانہ میں خراج وغیرہ کی فصولت کے بعد آپؐ نے فوج قائد فرمایا اور صحابہ نے بھی اس سے اتفاق کیا، چنانچہ اس کے بعد عادلانہ انصاف پر ور خلفاء بھی ہوئے اور ظالم و جائز فرمایا، وہ بھی اور بہت سے سال ان خسروانی، راضی کے مالک بھی ہوئے لیکن کہیں بات منقول نہیں کہ ان حضرات نے خراجی زمینوں پر عشر بھی وصول کیا ہو۔

۴) خراجی احادیث میں کفر کے وجہ سے واجب ہوتا ہے یہ بزرگ تو تھے، یہ کہے جانے والے علما تو ہیں

وہاں کے باشندوں کی سرفرازی ہے جبکہ عشر ایک عبادت ہے جو نفس اور مال کی تعمیر اور ترقی کے شکر کے طور پر واجب ہوتی ہے۔ پس دونوں کے وجود کا مقصد ایک دوسرے کے بالکل متضاد اور متکسر ہے اور کسی وجہ سے ان کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔ (۱۱)

تخصیص کے یہاں عشری اراضی

تخصیص کے مسلک کی تفصیل یہ ہے کہ ابتداً کسی زمین کے عشری ہونے کی چار صورتیں ہیں، (۱) کسی سرزمین کے ٹکڑے اور خود مسلمان ہو جائیں گو وہ پانی زمین سے الگ باقی رہیں گے اور ان

کی اراضی میں عشر واجب ہوگا۔ جیسے مدینہ طیبہ، یمن وغیرہ۔ (۲) کوئی علاقہ جنگ کے ذریعہ فتح ہوا اور اس کو مجاہدین کے درمیان تقسیم کر دیا گیا اب بھی وہ عشر ہوگی۔ اگر اس علاقہ میں کوئی اقلیت وغیرہ مزدور زمین ہوا اور حکومت اسلامی کی اجازت سے

قابل کاشت کر لی گئی تو اس میں بھی عشر واجب ہوگا۔ (۳) جس سرزمین الحرب کا علاقہ جہاں کافروں کے رہنے کی اجازت نہیں اور قیامت تک کے لیے عشری زمین شمار ہوگی؟ امام مہات نے مجاز، تہامہ، یمن، مکہ، طائف اور بادریہ کے پورے علاقہ کو اس

عرب سرزمین کے لیے (۴) اگر آبادی میں کوئی مکان تھا اور اس کو یا غ یا کھیت بنالیا گیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک

اس کی عشری ذمہ داری ہونے کا مدار گرد و پیش کی زمین کے عشری ذمہ داری پر ہوگا۔ اگر اس کے قریب دیوار کی زمینیں عشری ہیں تو عشر ہوگا اور خواتین میں تو خراج، امام محمد اور امام ابو یوسف کے

تذکرہ اس کا مدار پانی پر ہوگا، اگر قدرتی پانی چشمہ، کنویں، بڑے دریا اور ندیوں جیسے گنگا، جمن وغیرہ سے زمین کو آبیاریا گیا ہے تو یہ زمین عشری سمجھی جائے گی مگر اگر حکومت کی یہائی ہوئی نہ ہو

ی کسی کی شخص بہرہ وغیرہ کا پانی بہتو خراج دینی سمجھا جائے گا اور اگر کھیت اس سے سیراب کیا جا رہا ہو

تو خراج واجب ہوگا۔ (۵)

(۱) احکام مشرق ص ۲۷۵ تا ۲۷۶، المصنوع ص ۲۰۷ (۲) کتاب الخراج ص ۱۰۷ (۳) حاشیہ ص ۱۰۷ (۴) احکام مشرق ص ۲۷۵ تا ۲۷۶، المصنوع ص ۲۰۷ (۵) حاشیہ ص ۱۰۷

(مختصر سارم)

Journal of Management Education

١٧٠٠

• • •

[illegible]

مجلس شورای اسلامی

ماہنامہ سب سے بہتر وقت ہے پوری دنیا میں

۶۔ رتوں میں سردی کے وقت سے پہلے

۲۔ نورانی زمینیں جو ملکیتِ حق تعالیٰ سے ہیں، ان کے بیچ منقسم کر کے تقسیم نہیں کی جاسکتی۔

(۱) ہندوؤں کے مذہب میں، ایک مرد جو دھرمیت ان کو ملے ہیں اور جس نے وفات
پائی ہے، وہ کسی سے بھی نہیں ہو سکتا۔ یہی اصل کی حق ہے، جو کہ اس کا

جاری رہا ہے۔

جو کہ اس وقت تک کہ اس کے لئے یہ کہ وہ اس کے لئے ہے

یہ معلوم ہو کر بادشاہ اس ظالم سنہ دی ہو۔

اسلام آباد: قیادت میں اور نہ، جسے ۱۹۹۰ء کے درجہ سے بہت لیکن دیگر کاموں

ہمیں نہ جانے کے دوں گے کسی صورت میں جس کی بات

۱۔ حکومت نے جو دعائیہ زمینیں کوہستان کی ملکیت تھیں۔

فریادِ محبوب سے سہم ہوا، زوفا، مانی میری دلی، لایہ جنت ہو، اور میں ہے سدا تمہی،

۱۵۔ مسکالوں۔ چیم روڈ میں فوس کے قصبہ میں بھی باہر بہت درود شتری نہیں ہے۔

سید اسمانی و دیربانی یی، ابے کہ میں سے سید بہ جوتی ہے۔

۱۱۔ مسلمانوں کے ساتھ کفار و منافقین کے ساتھ جو معاملہ ہو، اس میں کسی مسلمان کو کسی کفار یا منافق سے کوئی

ہر قوم کو ہم سہمی دینی ہے سب سے سہمی ہے

سہاروں کے ساتھ وہ اپنے مددگاروں کی پیٹھ سے غلاموں کے بدیا تھا

۲۔ سہاروں کے مددگاروں کے لیے یہ کہتا ہے۔

۳۔ یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

۱۱۱

یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

۲۔ جن ارضی کاغذ کی وضاحتی مباحثہ

یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

۱۔ یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

۳۔ یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

۴۔ یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

۵۔ یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

۶۔ یہ کہتا ہے کہ سہاروں کے مددگاروں کی ہر قسم کی غلامی کے لیے یہ کہتا ہے۔

میگانی، گندنی، فرسوده، کما حق

[illegible][illegible]

غیر سرکاری ملک ہیں خارج

[illegible]

۱۔ حق تعالیٰ نے ان کو ہر وہ چیز سے آگاہ کیا جس سے ان کو فائدہ ہو سکتا ہے۔
عبرست کی کہ بقول:

أهل العرف والحجج هي المقابلة ۱۱

ترجمہ: اہل عرف و حجج وہ ہیں جن سے ان کو فائدہ ہو سکتا ہے۔
ترجمہ: اہل عرف و حجج وہ ہیں جن سے ان کو فائدہ ہو سکتا ہے۔

۲۔ حق تعالیٰ نے ان کو ہر وہ چیز سے آگاہ کیا جس سے ان کو فائدہ ہو سکتا ہے۔
ترجمہ: اہل عرف و حجج وہ ہیں جن سے ان کو فائدہ ہو سکتا ہے۔

۳۔ حق تعالیٰ نے ان کو ہر وہ چیز سے آگاہ کیا جس سے ان کو فائدہ ہو سکتا ہے۔
ترجمہ: اہل عرف و حجج وہ ہیں جن سے ان کو فائدہ ہو سکتا ہے۔

۴۔ حق تعالیٰ نے ان کو ہر وہ چیز سے آگاہ کیا جس سے ان کو فائدہ ہو سکتا ہے۔
ترجمہ: اہل عرف و حجج وہ ہیں جن سے ان کو فائدہ ہو سکتا ہے۔

مذاہمت کے اخراجات

۱۔ حق تعالیٰ نے ان کو ہر وہ چیز سے آگاہ کیا جس سے ان کو فائدہ ہو سکتا ہے۔
ترجمہ: اہل عرف و حجج وہ ہیں جن سے ان کو فائدہ ہو سکتا ہے۔

حضرت سے اور حضرت حسن علیہ السلام سے اس کی مجلس میں بہت سے حضرات حاضر
مستثنیٰ سے دیگر شخص کے درکار میں واقع ہو گئے تھے اور ان کی مجلس میں نہایت
کے ناچنے بیٹھنے میں عشر واجب نہیں۔

اس وقت کی حالت عالم کی ہیں مگر جو ہے

قیصوں پر کی ہے والی کہنی کا یہی ملک ہو یا یہی ہے، نہتہ کسی ملک میں نہتہ کی قیصوں کو، مرد
حیثیت کے بطور مستحق کہ ہو در اس سے بہت دہری صل کی مانی ہو تو اس میں نہتہ۔ اس
دیوانہ چاہتے۔

(مختصر بخشہ)

عشر کا نصاب

— "اور ابو حنیفہ کے نزدیک میں دن میں عشر میں شام سے ہی دن عشر کے پندرہ روزہ کی
مقدار تین نہیں ہے یہاں رقصاری ہو یہ روزہ عشر واجب ہو۔"

"فمن قلل ما حذرت من عشره عشره"

مگر خود امام صاحب کے کلامہ الامام ابو یوسف اور امام محمد کو اس رسم سے اختلاف ہے
حضرات کے نزدیک عشر اسی وقت واجب ہو کہ جب کرید و رکوع و سجدہ و تہجد سے پہلے
ان کے نزدیک پانچ وقت پرید و نصاب رکوع ہے۔

دوسرے فقہاء، مالکیہ، شافعی اور حنبلیہ کا یہی نقطہ الحاق ہے کہ ان تمام کہتے ہیں کہ سوائے
امام ابو حنیفہ اور مجاہد کے تمام ہی علماء اس مسئلہ میں متفق ہیں اور پانچ وقت سے کہ یہ عشر واجب قرار
نہیں دیتے۔ — حنفیہ ہی کہتے ہیں کہ حضور نے خلق زمینی پرید و رکوع واجب قرار دیا ہے کہ ان میں
مقدار کی قید نہیں ملتی ہے، چہرہ رس روایات سے استدلال کرتے ہیں ان میں پانچ وقت پرید و رکوع قرار
قرار دی گئی ہے امام ابن ربیع، امام مسلم اور امام نسائی وغیرہ کے حضرات ابو سعید خدری سے واضح طور پر اس معنی

کی روایتیں عقل کی ہیں۔

یہ روایتیں بطریق حدیثیں دو قسم کے ہیں۔ پہلے وہ جو عقلی حقائق ہیں جن سے ہماری زندگی میں رہنمائی ملتی ہے۔ دوسری وہ جو عقلی حقائق ہیں جن سے ہماری زندگی میں رہنمائی ملتی ہے۔

پہلی قسم کی روایتیں عقل کی ہیں۔ یہ وہ روایتیں ہیں جن سے ہماری زندگی میں رہنمائی ملتی ہے۔ دوسری قسم کی روایتیں عقل کی ہیں۔ یہ وہ روایتیں ہیں جن سے ہماری زندگی میں رہنمائی ملتی ہے۔

پہلی قسم کی روایتیں عقل کی ہیں۔ یہ وہ روایتیں ہیں جن سے ہماری زندگی میں رہنمائی ملتی ہے۔ دوسری قسم کی روایتیں عقل کی ہیں۔ یہ وہ روایتیں ہیں جن سے ہماری زندگی میں رہنمائی ملتی ہے۔

پہلی قسم کی روایتیں عقل کی ہیں۔ یہ وہ روایتیں ہیں جن سے ہماری زندگی میں رہنمائی ملتی ہے۔ دوسری قسم کی روایتیں عقل کی ہیں۔ یہ وہ روایتیں ہیں جن سے ہماری زندگی میں رہنمائی ملتی ہے۔

دست کی مقدار

ہم نے پہلے ہی میں جو ہماری زندگی میں رہنمائی ملتی ہے۔ دوسری قسم کی روایتیں عقل کی ہیں۔ یہ وہ روایتیں ہیں جن سے ہماری زندگی میں رہنمائی ملتی ہے۔

پہلی قسم کی روایتیں عقل کی ہیں۔ یہ وہ روایتیں ہیں جن سے ہماری زندگی میں رہنمائی ملتی ہے۔ دوسری قسم کی روایتیں عقل کی ہیں۔ یہ وہ روایتیں ہیں جن سے ہماری زندگی میں رہنمائی ملتی ہے۔

۱۰۰۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔
 ۱۰۱۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔
 ۱۰۲۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔

۱۰۳۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔
 ۱۰۴۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔
 ۱۰۵۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔

تعمیم کی ضروریں وغیرہ میں غلط

۱۰۶۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔
 ۱۰۷۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔
 ۱۰۸۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔
 ۱۰۹۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔
 ۱۱۰۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔

۱۰۱۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔

۱۰۲۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔

۱۰۳۔ اور یہ کہ اگر کوئی شخص نے ایک سال تک کسی شخص کو دیکھا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے۔

سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے
 دل میں اللہ کی تعریف کرے اور اللہ کی
 تعریف کرے وہ اللہ کی تعریف کرے اور اللہ کی

تسبیح پڑھے اور اللہ کی تعریف کرے
 اللہ کی تعریف کرے اور اللہ کی تعریف کرے
 اللہ کی تعریف کرے اور اللہ کی تعریف کرے
 اللہ کی تعریف کرے اور اللہ کی تعریف کرے

بھائی بھائی ہے؟ آپ کے فرمایا۔

گھر میں صحت رہے اور اللہ کی تعریف کرے
 اللہ کی تعریف کرے اور اللہ کی تعریف کرے
 اللہ کی تعریف کرے اور اللہ کی تعریف کرے
 اللہ کی تعریف کرے اور اللہ کی تعریف کرے

اللہ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ
 تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ
 تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ
 تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ
 تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ

یہ ہے۔ لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ اس کی وجہ سے
 بعض لوگوں کو یہ خیال ہو گیا ہو کہ یہ
 ہے۔ لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ اس کی وجہ سے
 بعض لوگوں کو یہ خیال ہو گیا ہو کہ یہ
 ہے۔ لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ اس کی وجہ سے
 بعض لوگوں کو یہ خیال ہو گیا ہو کہ یہ

نجات و رستگاری کے لئے

معلوم ہے کہ رستگاری کے لئے جو باتیں ہیں وہ یہ ہیں کہ اس کے لئے ان کی کافی قدر داری
 ہے۔ اگر کسی کی زندگی میں یہ باتیں ہیں تو اس کے لئے یہ باتیں ہیں کہ اس کے لئے
 اس وقت اس کی تعلیم سے فلاح و نفع حاصل ہوگی ہے اس کا بھی یہ خیال ہے کہ ان کے حق سے
 خود مرنا چاہیے۔

محبوبوں کا حکم

یہ ہے کہ اس میں دو باتیں ہیں، اس میں اس حدیث کے الفاظ ہیں، اس حدیث میں
 اور قرآن کے کلام ہے کہ جو کسی کو اس میں ہے اس میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں

تعمیل میں صرف وہ لوگ ہی قوی رہ سکتے ہیں جن کی طبیعت

.....

.....

.....

.....

.....

.....

رکتا جامب ہے۔

کیڑا دم کمر کی وضاحت سے بھی روشنی پڑتی ہے بدعتی رہن سے ہیں، ملک و قوم کے لئے تو

.....

.....

.....

.....

ولیم، قال اللہ اللہ الیسی مشعرہ ۱۷

.....

.....

.....

.....

آپ نے فرمایا، اسی لئے کہ یہ کچل نہیں ہے۔

.....

.....

میداد و قلم و کاغذ و جوهر و ...

[Faint handwritten signature]

[illegible]

سبھوت کے رپورٹیں

تسلیت کے بعد کہ وہ اس کے بڑے بھائی کے رشتہ کو تسلیم کر لیا۔
 یہ خیر و محبت کا ایک نیا دور تھا۔ اس کے بعد اس نے اپنے
 بھائی کے ساتھ رہ کر اپنے بھائی کے ساتھ رہا۔ اس کے بعد
 اس نے اپنے بھائی کے ساتھ رہ کر اپنے بھائی کے ساتھ رہا۔

المعشر واجب في الفصل ان كتابا في اربع عشر ١١

۱۰۰۰ کی رینج کے مشاہدین کا نمبر ۱۰۰ ہے

[illegible][illegible]

مفتونہ میں "محرم" نامی کتاب "المآثورہ علیہ السلام" میں "سفر"

[illegible]

شعبه حقوق و عضو هیئت مدیره، آید.

اور یہی اس سے معاہقت بھی رکھتا ہے جس کے مطابق عشر کے وجوب کو زمین کی ملکیت سے متعلق نہیں کیا گیا ہے بلکہ زمین کی پیداوار سے مربوط رکھا گیا ہے۔

اراضی اوقاف

۱۔ فقہاء کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ سرسبز کا حلقہ کو زمین کی ملکیت سے ہے مگر عشر کا تعلق حصول پیداوار سے ہے یہ ایک حق کا شرعی زراعتی ٹیکس (منون) ہے اور اس کے واجب ہونے کے لیے تکلف ہونا بھی ضروری نہیں، نابالغ اور نامعاقل کی مصلحت پیداوار میں بھی عشر واجب ہوتا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ عشر اوقاف کی جائداد میں بھی واجب ہونا چاہیے، فقہاء کے یہاں اس سلسلہ میں مراجعین موجود ہیں:

”ووجب مع مدیس وصرار و صعب و محزون و مکاتب و مآد و وقف“ ۱۰۹

دین نابالغ، پاکل، غلام، مکاتب، غلام، ذون اور وقف کی زمین میں بھی عشر واجب ہوگا۔

علامہ شامی نے اس سلسلہ میں وضاحت کی ہے کہ حکم اس صورت میں کو متعلق علیہ کرہاں وقف زراعت کریں، اگر دوسرے لوگ بھی کریں تو اس صورت میں بھی وہی اختلاف ہے جو کرہ پر حاصل کر دوزمین میں بھی حق کے سلسلہ میں واقع ہوا ہے۔

هذا اظهر من ما اداها اهل الموقف اما اداها غيرهم بالحقرة

فيجزي فيه الحلات الاقوى من الارض المستأجرة ۱۱۰

یہ اس صورت میں تقاضا ہوتا ہے جب خود لہاں وقف کی گئی ہو، اگر دوسرے لوگ بہرہ پر بھی کرتے ہیں تو ایسی صورت میں وہی اختلاف ہے جس کا آگے کرہ پر حاصل شدہ زمین کے سلسلہ میں ذکر کرتے ہیں۔

فقدی قاضی خاں میں ہے،

”ووجب المتدنی الاقوى لمعرفه و ایسی المصیان و المخاصم و کانت مطروقة“ ۱۱۱

وقف کی اراضی اور پھولوں اور پائگلوں کی زمین میں عشر واجب ہوگا۔ پشترے کے کوہنری ہیں۔
مسلمانہ کا ساتھی کا بیٹا ہے :

..... فی وجب ہی الاراضی التي لا مالک لها .

ایسی اراضی میں کہ جس کا کوئی مالک نہ ہو۔ عشر واجب ہوگا

وهی الاراضی الموقوفة لمصرم قبلہ تعالیٰ وشولہ علیہ السلام۔ ۱۱

اور وہ وقف کی اراضی جس میں اس نے کہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں مذکور ہے۔

یہی بات سنہریہ میں لکھی گئی ہے البتہ صرف صاحب خلاصہ کے یہاں اس کے خلاف بات لکھی ہے۔ وہ کہتے ہیں:

ولا يجب همشر فی الاراضی الموقوفة وارض السبیلان والمجانین ان كانت

مشریة وان كانت خراجیة فجب: ۱۲

اراضی وقف پھولوں اور پائگلوں کی زمینوں میں عشر واجب نہیں گوزمین عشری ہو، اس کے خلاف

زمین جو تو خراج واجب ہے۔

مگر فقہاء کی واضح تصریحات کی روشنی میں میرا خیال ہے کہ خلاصہ کے سنہریہ میں جب کہ ایک جگہ غلطی سے
واجب منع ہو گیا ہے، اگر صاحب خلاصہ کی رائے اس کے خلاف ہوتی تو کوئی وجہ تھی کہ بعد کے فقہاء میں
کے اس اختلاف سے کہ صرف فقرہ کر جاتے اور اس کو مقابل ذکر بھی نہیں سمجھتے۔

یہ مشتبہ نہیں ہونا چاہیے کہ اراضی اوقاف کا نفع بھی چوں کہ خیرہ کی زمین صرف ہو سکتا ہے اس لیے
اس میں عشر واجب قرار دینے کا فائدہ نہیں، اس لیے کہ اول تو ہر وقف فقہاء پر جو یہ ضروری نہیں اور جو
وقف فقہاء پر جو یہ وہ علت کفایتی میں صرف ہو یہ بھی ضروری نہیں، اس لیے اوقاف میں عشر واجب
قرار دینے میں لگنا ایک منقطع ہے۔ وہ گئی بات وقف علی الاولاد کی تو جب عام اوقاف میں عشر واجب
ہے تو وقف علی الاولاد میں تو بدرجہ اولیٰ واجب ہونا چاہیے :

۱۱۔ ابن النعمان طبع ۱۰۰

۱۲۔ بحیثیہ ۱۰۰، الباب موقوف فی بیوتہ العربیہ والفقراء

۱۳۔ ۱۰۰، موقوفہ علی الاولاد طبع ۱۰۰، طبع اولیٰ، موقوفہ

اسلام کا نظام عشر و خراج اراضی ہند کی شرعی حیثیت

مولانا حبیب اللہ قاسمی ————— محقق و مدیر دارالعلوم اعظم گڑھ یو۔ پی۔

مکھڑ پھارم

۱۔ عشر و خراج کا نظام اسلام کے نظام مسیت کی اہم کڑی ہے۔ داخلی، خارجی، دفائی، ادائی، بہت سے نظام ان سے قائم و دائم تھے۔ لیکن سلفیت اسلامیہ کے زوال کے بعد یہ دونوں نظام اس قدر متاثر ہوئے کہ آج ان کی صحیح تصویر دہندہ لی ہو گئی۔ اللہ پاک جزائے خیر عطا فرمائے حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام صاحب قاضی زید مجیدہ کو کہ انہوں نے، اس مہنوع کو انشا کر وقت کے ایک اہم تقاضے کو پورا کیا ہے۔ اللہ پاک ان کی اس سعی کو قبول فرمائے اور نظام عشر و خراج پر امت مسلمہ کو عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

اسلام نے یقیناً ایسی بنیادیں فراہم کی ہیں کہ ان کی روشنی میں اراضی کے عشری و خراجی ہونے کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ حضرات فقہاء کرام نے اس بارے میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے:

۱۔ الف، — جن ممالک کے باشندوں نے اسلام قبول کر لیا اس طرح وہ ممالک فتح ہو گئے تو وہاں کی

بیتیں عشق و محبت کی ہو گئیں۔

۱۰۔ درود کا ایک جو عشق و محبت اور ایمان میں لے آئے، یہ تفسیر ہو کہ کچھ مسلمانوں کو جو یہ

دعائیں پڑھیں عشق و محبت کی ہو گئیں

۱۱۔ اور اگر ان تین سوائے تین اور مسلمانوں نے پڑھیں، میرا پلہ کاشت نہایا تو، جس کا ہر مذہب

کی راجی ہو گا، اگر قریب کی زمینیں عشق و محبت میں تو یہ بھی عشق و محبت کی اور اگر خرابی میں تو

یہ بھی خرابی ہو جائے گی۔

۱۲۔ اور اگر کوئی ملک مسخر ہو جائے یا کسی زبان کے باشندے اپنے سابق مذہب پر

ہوئے اپنی لادہ ایسا پتلا بعض دوسری زبانوں کے، تو ایسی زمینیں خرابی میں ہوں گی۔

۱۳۔ اور اگر جنگ کے ذریعہ ملک فتح ہوا، لیکن ایسا زمینوں نے سابق قبضہ کیا، لگتا تب بھی زمینیں

خسرا جی ہوں گی۔

۱۴۔ اصل اس کی طرف اسلام و کفر کا فرق عشق و خراج کے مسئلہ میں نہ ہے، یہی کے ساتھ

یہ معاملہ بھی ملتا ہے کہ دنیا عشق و خراج کے بدلے سے بدل نہیں ہوتا، یعنی اگر خرابی زمین مسلمان

نے خریدی تو اس پر خراج ہی واجب ہو گا، لیکن اگر عشق و محبت کی کافر نے خریدی تو اس پر خراج

واجب ہو گا، عشق و محبت۔ چونکہ عشق و محبت ملتا جلتا ہے اور کافر محبت کا اپنی نہیں دے سکتا۔

لیکن ہندوستان کی راجی کا اب حکم کیا ہے؟

خاکوہ والا، مول کی روشنی میں، ناکارہ کے نزدیک ارفی بالاس دھیر حضرت محمد فوی رحمت اللہ علیہ

فتویٰ معلوم ہو رہا ہے۔ ۱۵۔ یہ کہ

دعوت: "ہم زمینیں، جس وقت مسلمانوں کی ملک میں ہیں امدان کو مسلمانوں ہی سے ہی ہیں

خواہ وہ دائرہ ملی ہوں یا بہتر، وصیت ملی، وہاں یا شرع و زمینیں عشق و محبت کی ہیں۔"

۱۵۔ اگر کسی کافر حکومت کا قبضہ ہو جائے اور پھر کسی طرح مسلمان نے وہ زمین حاصل کی

تو وہ زمین خرابی ہو گی جو کافر یا استیلا کفرانہ جو حب عشق و محبت اور پخت اور پخت ہے

۱۶۔ یہ اختتام عشق و خراج ہے شامی ہے بذاتیہ الفتنہ۔

کے لیے صادر کریں۔ اپنے نیکو کی غیر ضرورت محنت و حق بھی اللہ عزوجل کو نہ ہیں۔

۵۔ عشر یا نصف عشر کی پیروی اور اس کے لانا ضروری ہے نہ امت میں غیر معمولی درجات میں
ذمہ داری اور جرات عشر کو لے کر ہے چاہے منہا جس کی جہ سے کہہ دیکھ چاہے پوری پیدائش سے عشر نکال
جائے گا جس کے بعد انحرافات مہیا کیے جائیں گے۔

وَدِدْتُ بَعْدَ الْاَرْضِ مَا عَقَى نَفْلَةً مِنْ سَخِيٍّ اَوْ عَاوَدًا اَوْ

اِمَانَةً اَوْ اَوْفَا حَتَّى اَوْفِيَةَ الشَّرِّ لِقَوْلِهِ مَلِكٌ مُسْلِمٌ مُسْتَقْتَبِعٌ

فَقِيَهُ الْعَصْرُ: ۱۰

۱۔ من رخصی کہ کاشت پڑنے کے طور پر ہوتی ہے ان میں عشر دو دنوں پر ہے جب سے مٹی اٹک
اور پانی روانہ ہوگا ایسے اپنے بعد پیداوار کے مطابق عشر ادا کریں گے نیکیا یا اس صورت میں ہے
جب دو دنوں مسلمان ہوں۔ اگر ایک مسلمان دوسرا غیر مسلم ہے تو مسلمان اپنے بعد پیداوار کا عشر ادا کرے
لیکن غیر مسلم پر عشر واجب نہیں۔ چونکہ درجہ عشر کے شرائط میں سے پہلی مشرط اسلام ہے اور دوسرے
یہ کہ عشر کی بلکہ عبادت ہے اور کافر اس کا ادا نہیں کرتا۔

مختصر

۱۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عشر پیداوار کی ہر مقدار پر واجب ہے خواہ کم ہو یا زیادہ اور کثرت
و طرح اس کے لیے کوئی نصاب مقرر نہیں۔ اس کی وجہ قرآن کریم اور احادیث پاک کے الفاظ کا عموم
ہے مثلاً **مِمَّا اخْرَجْنَا مَكَثَتَيْنِ الْاَرْضِ** وما سقته السماء ففيه العشر۔

۲۔ وجوب عشر کے شرائط میں ملازمہ کسان کی ہے ایک شرط یہ بھی لکھی ہے کہ پیداوار ایسی چیز ہو
جس کو لگائے اور پیدا کرے۔ اگرچہ اس کا درجہ اس کی کاشت کر کے بیج یا بوتا ہو۔ پس
جس زمین پر خود اس کے لیے لگے اس اور لگائی گئی ہو تب تو اس پر عشر واجب ہے اور اگر خود دوسرے
اس پر عشر واجب نہیں۔ مثلاً بار وغیرہ۔ خود دوسرے ہو تو اس پر عشر واجب نہیں اور اگر اس کی کاشت کی

عہد نبوی اور عہد خلافت راشدہ میں زمینوں کا بندوبست

مؤلف: محمد رشید ندوی ————— حبابۃ العباد اعظم گڑھ

عہد نبوی اور عہد صحابہ میں زمینوں کے بندوبست کی نوعیت کھان نہیں تھی جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔ گراختی بات۔ طے کئی کہ جو زمینیں غیر مسلموں کے پاس چھوڑ دی گئیں ان سے خراج وصول کیا گیا اور جو زمینیں مسلمانوں کے قبضہ میں آئی تھیں ان پر ٹولے، سلاطین قبول کر لیاں۔ اسے عرصہ وصول کیا جا رہا کہ ان کے بندوبست راشدہ کے ذریعہ ایک اس میں کوئی فرق نہیں ہوا۔

اجتہاد بات قابل تہمت ہے کہ عربی زمینیں رکھنے والے جب مسلمان ہو گئے تو ان پر مدینہ و مدینہ لگایا گیا یا عمرہ و عمران دونوں یا صرف خراج اٹھانے کے دو صباں اس میں اختلاف ہے مگر افعال کی رہنمائی قابل غور ہے۔

عہد نبوی میں زمینوں کا بندوبست

عہد نبوی میں بحیثیت رب و ملک حضورؐ کے پاس دو واسطے سے مشورہ اور وزیر مشغول جائدادوں کو ملک اور غنیمت کے ذریعہ دو حصے مال لے کر کے ذریعہ عام طور پر مشغول جائداد کے لئے مورس۔ ورتو، غنیمت کے لئے لا مشورہ فرماتے ہیں اور غیر مشغول جائداد کے لئے کاغذ استعمال کرنے میں مقرر تھے اور ہمیشہ میں دونوں کا لحاظ نہیں ہی مستعمل ہوئے ہیں اس لئے یہاں ان کو برہنہ ہی استعمال کیا گیا ہے۔

خیر اور غنیمت کے احوال کی قسمیں: خیر اور غنیمت کے ذریعہ جو چیزیں اسلامی حکومت کے قبضہ میں

یہ بی مانند ۴۰ حصوں میں تقسیم کر دی گئی تھی جس سے ۱۸ حصے دینی و دنیاوی ضروریات کے لئے مخصوص کر لئے گئے بغیر ۲۰ حصوں کو خاتم قریش میں تقسیم کر دیا گیا ہو اور اودنے اسے کئی طریقوں سے روایت کیا ہے ایک روایت میں ہے :

ثم خیر علی سنتہ و مشورہ صحابہ اعمول بحکمہ و شریعہ و ما یجوز

و منہ نفع للاحقرین المستملین

پچھلے خبر کی رسموں کو ۴۰ حصوں میں تقسیم کیا جس میں سے ۱۸ حصے آپ نے ہی یہاں فرمائیے اور دوسری حدیث سننے لگ کر بلا وجہ ۱۰ حصے مسلمانوں میں تقسیم کر دیتے ایک حدیث

موجود ہے میں تقسیم کر کے اس سے بٹلے گئے

ایک دوسری روایت میں ہے :

ثم رسول اللہ علیہ السلام خیر بھینب منہ لافہ بھینب

و نفعہ لیسیر و مسکین و مسکین و مسکین

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر کی رسموں کو ۴۰ حصوں میں تقسیم فرمایا نفع مسکین و مسکین

دوسری ضروریات کے لئے بھینب نفع مسلمانوں میں تقسیم کیا

خیر کے بعد مذکورہ دی تقریر کی آوازی آئیے کے قبضہ میں آئی نقد کے باب میں بھی یہ مشہور ہے کہ یہ جانا آپ کی ذاتی ملکیت تھی گریہ کسی طرح بھی صحیح نہیں ہے جیسا کہ درپڑا چکا ہے چونکہ اس جلد کے حاص کرنے میں کوئی جنگ نہیں کرتی پڑی تھی اس لئے آپ نے اس میں خصوصاً مسکینوں کو کوئی حصہ نہیں دیا بلکہ اس کی حکومت کے سربراہ کی ملکیت سے آپ نے اس کو اپنے قبضہ و مگر میں نہیں رکھا مگر اس کی ساری آمدنی مسکینوں اور مسکینوں پر صرف خرچ کرتے تھے۔

و قال ما یاتہ صلی اللہ علیہ وسلم من مال المسکین

جو کچھ مسکین سے آتی ہو تو حق تعالیٰ اس کو آپ مسکینوں کو پہنچائے جس طرف روئے ہے۔

اس میں سے وہ خبر پر ملامت کہ کسی جانا کے ٹپ کے لئے لکھتے ہوئے کا مطلب کیا ہوتا ہے دوسرے دفعہ مع مال المسکین پر بھی ملامت اہل ان کے ابو دائیں حضرت علیؓ کے اعلان میں یہ کہ مذکورہ لایا ہوا ہے مسکینوں کی جانا کو مسکینوں کے لئے تھی

وہ لایمے ہوئے منہ نہ نہ جہاں وہ انہیں جہیز میں آنے کے لئے مسلمانوں
 کو ایک حد تک بڑی سزا میں دیکھیں تو ان کو دیکھ کر وہی بڑی بڑی گریہوں ٹپکوں میں سے
 ہوتی ہیں آئیے۔ دیکھیں یہ فقیر ہیں کی گریہیں جو یہی گریہیں ہیں کہ وہ اپنے
 لئے نہ لے رہے ہیں جو ان کے لئے وقت وہ جو ان کے لئے ہے اور جن پر کفاروں نے قبضہ کر لیا تھا ان کے
 بعد وہ بسا مٹے مسیحی تھے ان کو کھانے کے باقاعدہ آپ کے قبضہ فرمایا ہو۔

منقول: وہی منقولہ جہاد کی فقیر کے بارے میں جو طرہ عمل آپ نے فرمودہ بدر سے لے کر فوجی مخالفت
 سے فقیرانہ فوجیوں کو ایک منہ نہ نہ لے کے سامنے کہ دیا گیا اس کی روشنی میں آپ حضرت عمرؓ کے اس طرز
 عمل کو دیکھتے تو ان کو اس کے سوا حراق کے سلسلہ میں اختیار فرمایا تھا حضرت عمرؓ نے سوا حراق میں بالکل وہی طرہ عمل
 اختیار فرمایا جو نبی کریم ﷺ نے حضرت عمرؓ کے بغاوت، انہوں نے فوج کی جہاد وغیرہ کی نصرت نہیں اور نہ ملک اور وادی اعرابی
 کی آرمی اور ملک اور فاطمہ کے ملک میں اختیار فرمایا تھا۔ نبی کریم ﷺ نے خود فوج کی نہیں اور بغاوت کے علاوہ کسی غیر فوجی
 جہاد کو مکمل طور پر فقیر نہیں فرمایا بلکہ فوجی جہاد کے بارے میں بھی بعض رعایا تو ہیں آج کے اس کو آپ نے صرف
 بہاؤ پر ہی میں فقیر فرمایا تھا ان میں صرف وہ تین آدمیوں نے حصہ پایا تھا غرض کہ غیر منقولہ جہاد میں آپ نے
 جو بھی تقسیم کیا وہ اس بنا پر نہیں کہ وہ ان فوجیوں کا حق تھا بلکہ وقت و مصلحت کے تحت آپ نے ان کی تقسیم فرمائی۔
 وہ جو کچھ فرض کیا اس کا حقیقہ تمام نبی کریم ﷺ کے اس طرہ عمل سے ہے جو آپ نے اپنے اور غنیمت کی
 فقیر کے سلسلہ میں اختیار فرمایا تھا اب یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آپ نے یہ منقولہ جہاد میں مختلف طرہ عمل کیوں
 اختیار فرمایا تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے ایسا اپنے ہی سے نہیں بلکہ قرآن کی ہدایت و اجانت سے کیا۔ نے اور
 غنیمت کے سلسلہ میں قرآن نے اجتہاد ہی سے مسلمانوں کے ذہن میں یہ بات اٹھانے کی کوشش کی کہ یہ فی غنیمت
 محض تقدری کوششوں سے نہیں بلکہ یہ خدا کا علیہ السلام ہے چنانچہ پہلے باغزوہ بدر میں غنیمت کی تقسیم کے سلسلہ
 میں مسلمانوں نے آپ سے سوال کیا تو ان کو جواب دیا کہ یہ خدا اور اس کے رسول کا حق ہے۔

بیشك لئن لم یفعلوا لکن فی الاموال فیہ الاموال للہ والرسول:

یہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ غزوہ بدر جنگ کے بعد فوج نہیں لے کر اس کی جہاد اور تقسیم نہیں ہوئی اس میں ان تیر ہوا
 ان تیرہ نے یہ دیکھا ہے کہ یہ غزوہ فتح بدر اس کے بعد جواب لے کر اس کی تقسیم نہیں کیا اس کی تعمیل کو یہاں موقع نہیں ہے۔

تم سے یہ مال قیمت و انفال اسکے؛ جس میں سوال کرتے ہیں کہ جو یہ خدا کا واسطہ ہے سوال کو حق ہے
اسی جواب کے بعد اس پر ہے جس دن کو کچھ اور تجلی نہیں کی کہ نہیں اس کے بعد کچھ اور کچھ حکام دے گئے پھر
اس کا مصنف یہ لکھا:

وَأَمَّا نِسْوَاتِ الْمُؤْمِنِينَ فَتُحْصِيْنَ مِنْ نَفْسِي مَا نَزَلَ بِهِ رَسُولِي إِلَى الْأَرْضِ

وَأَلَيْتُ نَفْسِي زَاجِلًا مِنْكُمْ فَذَاقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

جہاں لوگوں کو الٰہی نعمت نہ مل گئی تھی اس پر سے پھر ان سے اللہ کا ہے اور اس کے رسول اللہ کے
ترجمت مل رہا اور میں اور میری اور میریوں اور میریوں کا حق ہے۔

اسی آیت میں قیمت کے کل حصہ کے ڈاکہ صرف تو بتایا گیا کہ لبرچا کے حصے میں کوئی خارج پرہیز نہیں
دی گئی اگر موقوفہ غیر موقوفہ مال قیمت کو کا حصہ میریوں میں تقسیم کرنا ضروری ہو تو اس کی تصریح قرآن میں نہیں کی
اب نبی کریم ﷺ نے اپنے اسوہ سے اس کی جو چیزیں اور تفسیر کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موقوفہ چیزیں اگر جنگ سے حاصل
ہوئی ہیں تو ان کا نصف میں تقسیم کر دی جائیگی اور اگر غیر جنگ کے کوئی موقوفہ مال ہے تو اس کو عداوت میں تقسیم
کر دیا جائے گا اس سے ان کے مفاد کو کوئی قسم لگایا جائے گا غرض کہ ہر قسم کوئی غیر موقوفہ یا عداوت میں تقسیم کی گئی اور
ان کے مسائل میں اس کی تفسیر کو کوئی سوال پیدا ہوا تھا بلکہ صرف موقوفہ چیزیں ہی تھیں اور اسی کو اپنے ان کے درمیان
تفسیر فرمایا غیر موقوفہ یا عداوت کے حصے میں اصل حکم غزوہ ہند کے دو سال بعد یعنی سترہ میں جو تفسیر کی بلا لکھنے کے
وقت تک نقل ہوا۔

رَأَيْتُ مَا نَزَلَ مِنْ رَبِّيَ مِنَ الْقُرْآنِ وَلَئِنْ لَمْ يَرْكَبْ

وَقَالَ اللَّهُ تَبَتُّ لَكَ يَا أَدَمُ مِنَ الْبَاطِلِ إِنَّكَ كَانَتْ تَكْفُرُ

جو کہ اللہ نے اپنے رسول کو ان سے فرما دیا ہے اس کے لئے کہ تم نے گھوڑے دوڑائے اور نہ

ادب کیا لیکن ان بعد ان اپنے رسول کو جس پر یہ بات ہے غالب کرتا ہے اللہ پر چہرہ پر قہار ہے

یہ گورچوں کے مہاں فقط عام واقعہ ہوا ہے انما غنمتم من مشق من سے موقوفہ یا غیر موقوفہ دونوں طرح کی ہیں نیز
مرا: سو سکتی ہیں اس لئے بعض انہوں نے آپ کے اس طرز عمل پر جو آپ نے موقوفہ احوال کے بارے میں اختیار فرمایا تھا غنمتم موقوفہ
بیرون کو بھی جنس کے گورچوں میں اس سے آگے قرآن کی روایت آ رہی ہے۔

فَسَيَكُونُ لَكُمْ عِلْمٌ بِمَا يُكْتُمُ اللَّهُ وَأَنْتُمْ لَكُمْ بِهِ حَسْبٌ ۚ

تو یہ آیت عام ہے جس سے ان تمام لوگوں کا حق ثابت ہو جاتا ہے جو موجود ہیں اور جو آخر میں آئیں گے
تو جب اس میں درجہ غائب سب کا حق بنے تو یہ ہم ان کو مضائقہ ہو جو وہ خود چھوڑتے تھے تقسیم
کردی، اور جو ان کے بعد آئے وہ اسے ہی ان کو کیسے حرم کر دیں۔

پھر کہلا بیگن دولتہ بین الاعصابہ سب سے اسد لال کہتے ہوئے ذرا بگڑا :

”لَوْ فَسَّخَ بَيْنَهُمْ عَصَائِدُ دَوْلَةٍ بَدَلَ الْأَعْيَادِ مَعْنَاهُ

اگر میں ان کے درمیان اس کو تقسیم کر دوں تو یہ سرزمین چند دولت سے بدلے جائے جو کوئی ہی پر گشت
کرتی رہے۔“

اس تقریر کے بعد چارے جلسے حضرت حرر کی بات سے اتفاق کیا۔ اس غرض کے ایک طرف سے پڑھنا ہے کہ
حضرت حرر نے فیض کتاب اللہ کی تقریرات سے بخوبی بہرہ کیا ہے حضرت حرر نے جن اجتماعی مسائل کا ذکر کیا ہے وہ خود اپنی
جگہ پر آتے آجہ تھے کہ اس کے علاوہ کوئی نہیں کرنا۔ سنی مملکت کو ختم کر کے اور جہاد کی روٹ کی بائیدگی کو نہایت
کے ہم محسوس تھے۔

یہاں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ حضرت حرر نے اس موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس غرض عمل کو ذکر
کیوں نہیں کیا جو آپ نے تو انیسویں صدی کے لوگوں کے خلاف دنیوی و دینی اختیار فرمایا تھا اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنے زمانہ میں جن اجتماعی مسائل کے پیش نظر مشغول ہوئے تھے ان میں اختلاف رواۃ اور اصول میں مختلف غرض عمل، فساد
فرمایا تھا ان کو نہ کھٹے اعلان کے ہر پہلو پر نظر ہو سکتی دج سے ہی تو یہاں اختلاف رواۃ تھا اس وجہ سے اس اختلاف
کو ختم کرنے کے لئے ضرورت تھی کہ سب انہیں سے کوئی حکم وکیل پیش کر دی جائے تاکہ ہر کسی کو چوں و چرا کی کوئی گنجائش
نہیں رہے چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ سب نے اس استدلال سے اتفاق کیا۔

اوپر دی تفصیلات سے یہ بھی پتہ چلے گا کہ ہونا کہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فیض مشغولہ رواۃ میں
جیسٹہ، فرما سے زیادہ اجتماعی مسائل کا غلط فرمایا اور وہی غرض جس حضرت حرر نے اختیار فرمایا اور اس کی بندوبست

کے محل جن دور۔ عہد خلافتِ ائمہ دین ہجری امیر۔ کے دور میں بھی کئی بڑے بڑے اور بڑے بڑے زبانِ مسنون
 کو بھی تہاں پر عہدہ صدرِ اذان نہ اصرار بھی نہ تسلیم تھے نیز حضرت مہرِ جن عہدِ نعتِ نبویؐ کے فوصلوں پر
 مشہور تہاں دو فوٹوں تہاں گینا کی دانے بھی نہ قرآن میں پر عہدہ بڑا ہے جبکہ مشہور پر چرکس نے
 دونوں ایک دوسرے کے تہاں عہدہ کیسے ہو گئے ہیں بڑے سے سماج، کاما عین اور عہدہ اس کے تہاں
 تھے! اہ! بچا چہ راستہ دوسرے کے ایک ما فوٹوں کے تہاں نہیں ہے ہو رہا کی رہے کے۔ دوسرے مسلسل
 جوتہ ہا

اسلام کا نظام عشر و خراج

اور

ہندوپاک کی اراضی کا شرعی حکم

ان — مفتی نسیم احمد قاسمی، رفیق اسلامک ففہ اسکیم، لکھنؤ

کائنات انسانی پر اللہ ربہدک و تعالیٰ نے بے شمار احکامات اور انعامات کیے ہیں جنہیں انسان شمار بھی نہیں کر سکتا ہے، ارشاد خداوندی ہے:

وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها۔ (۱۱)

اگر تم اسماںات خداوندی کو شکر کرنا چاہو تو شمار نہیں کر سکتے۔

ان احکامات میں سے اللہ تعالیٰ کا انسانوں پر ایک بڑا احسان یہ ہے کہ اس کی حکومت اور رہنے بہنے کے لیے زمینی نظام قائم فرمایا اور زمین کو زمین انسانوں کی حکومت کا ذریعہ قرار دیا بلکہ اسے کاشت اور پھل اگانے کے قابل بنا کر انسانوں کی سہولت اور خیر و خوش کامیابی کا بھی انتظام فرمادیا۔ انسان اپنی محنت سے زمین کا سینہ چپاک کہہ کے مختلف قسم کے پھل اور نافع اگاتا ہے اور قدرت کی دی ہوئی صلاحیتوں کو بروئے کار لاکر زمین کو فائدہ اور خزانے سے فیضیاب ہو لیا ہے۔ قدرت نے زمین کو انسانوں کے

اللہ تعالیٰ دنیا میں سے ثابت ہے۔

خشتِ کاہِ جو بقرآن کریم ہے

آیات کی ان مجموعی آیات سے بھی عشق کی فرہیت پر مستی لال جا سکتا ہے جن میں مذکورہ کی فرہیت بیان کی گئی ہے۔ اس کے علاوہ قرآن کی مختلف آیات میں اسرارِ شامی زریں پہلے ہیں عشق کی فرہیت ذکر کی گئی ہے۔

سورہ: انعام میں فرمایا گیا،

وہرے نڈی اُنسا جنت صہی و شات و عیور صہی شات و اُنخل و سترج مختلفا
کندہ و الزیترون و سرمال مقابلا بہا و غیر مقابلا بہ کنل من نسو ادا اُنشیر
و کنل حصہ جیور حصا و د۔۔

اور وہی ہے جس نے باغات پر پیکر کیے اور وہ بھی جو ٹھنڈے پر چڑھائے جاتے ہیں اور وہ بھی جو ٹھنڈے پر نہیں چڑھائے جاتے ہیں اور کھجور کے درخت اور کھجور کی بن میں کوئی نہ کی چیز کی مختلف طرح کی جوتی ہیں اور روتھو اور ان کے جوتا ایک دوسرے کے ساتھ ہیں جوتے ہیں اور ایک دوسرے کے ساتھ نہیں بھی جوتے ہیں ان میں ایک پیدا اور ایک اور جب کل کا دے اور اس میں جو تھو اور جب کے کاٹنے کے دن دیکھو۔

۱۰۔ جو بعض عربی نے اپنی تفسیر میں حضرت انس بن مالک سے اس آیت کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ
 اس سے نکوۃ مراد ہے حضرت ابن عباس نے اس آیت کے بارے میں فرمایا کہ اس سے عشر اور نصف
 عشر مراد ہے۔ ہارون بن زید، حسن، سعید ابن مسیب، محمد بن عقیق، طاووس، قتادہ اور مناک بھی اس آیت
 سے عشر اور نصف عشر مراد لیتے ہیں۔ ۱۱

امام ابو بکر جہاں میں وراثی نے اس آیت کی تفسیر کی گئی ہے،

فردی عن ابن عباس و جابر بن عبد الله و معمر بن عوف و الحسن و عید بن

المسبب و لما من وزید بن اسلم و قتادہ و ضحاک انہا المصروفۃ فی عشرۃ
 بعض مفسرین کا خیال ہے کہ روایت کریمہ عشر کی فرضیت سے پہلے ازل ہوئی تھی جب عشر کا حکم دیا
 تو یہ آیت منسوخ ہو گئی، سدی انداز پر یہ کہی جاسکتی ہے کہ امام حسن کہتے ہیں نہ کہ کوئی فرضیت سے اس آیت
 کا حکم منسوخ ہو لے۔ (۱۲)
 امام ابو بکر صامی نے اس آیت کریمہ کے بارے میں مختلف مفسرین کی یہی نقل کرنے کے بعد اپنے برائے
 کا اظہار اس طرح کیا ہے:

واقفا حقہ یوم حصادہ کے بارے میں مطلق کے درمیان تین چیزیں زیر بحث تھیں:

۱۱ کیا اس سے کہیں اور پھیلنے کی نکتہ ہوا ہے؟ جسے عشر کہا جاتا ہے۔

۱۲ کیا اس سے عشر کے علاوہ دوسرا حق ملو ہے؟

۱۳ کیا یہ آیت منسوخ ہے یا منسوخ نہیں ہے؟

اس آیت کے منسوخ نہ ہونے کی دلیل پوری امت کا اس بات پر اتفاق کرنا ہے کہ اطلاق مختلف
 قسم کے پھیلوں میں عشر کا نصف عشر واجب ہے اور جب تک کسی حکم کے بارے میں یہ نہ دیکھے ہیں کہ اسے امت
 کے درمیان قبولیت عام ہے اور قرآن کریم کا لفظ بھی اس کو شامل ہے تو اس کے بارے میں یہ فیصلہ کرنا زیادہ
 مناسب ہے کہ جس حکم پر امت کا اتفاق ہے اس کا ثبوت قرآن سے ہے اور وہی حکم آیت قرآنی کی مراد ہے اس
 کے علاوہ کسی دوسرے حکم کو ثابت کرنا درست نہیں ہو گا۔ امام نازی یہی فرماتے ہیں کہ اس جگہ
 آیت کریمہ کو منسوخ لانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور اس آیت سے عشر ملو لینے میں کوئی دشواری نہیں
 نہیں آتی ہے۔ (۱۴)

امام حسن یوزی کے نزدیک بھی اس آیت سے عشر مراد ہے۔ (۱۵)

دوسری جگہ قرآن کریم نے زندگی پیدا و لدنی میں عشر کے وجوب کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے:

یا ایہا الذین آمنوا انفقوا من طیبات ما کسبتم و مما اخروا لکم من الارض (۱۶)

۱۱ احکام فقہین اربعہ ص ۶۶ ۱۲ تفسیر طبری ص ۱۶۶ ۱۳ احکام فقہین اربعہ ص ۶۶

۱۴ احکام فقہین اربعہ ص ۶۶ ۱۵ تفسیر طبری ص ۱۶۶ ۱۶ سورۃ البقرہ ص ۱۱۰

اسے بیان ہوا کہ خیر کیا تو۔ دوسرے چیز کو نہ کھانا تو میں سے اور اس میں سے جو کہ ہم نے کھامسے لیے تو میں سے پیدا کیا ہے۔

اس آیت کو تفسیر میں اپنی پکیر و کمالی میں سے اور نوہیں کی پینڈا اور میں سے اتفاق کا حکم دیا گیا ہے۔
تعبیر کہتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے ”یٰٰسٰو“ و معا اہل بیتکم صا لڑیں گے۔ رکے ہیں حضرت علیؑ سے دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا کہ اس آیت میں ”یا“ اور ہر قسم کے پھل اور ہر درخت پر جس میں ہر درخت اور پھل ہے اس کے اتفاق اور اوڑھنے کی کا حکم دیا گیا ہے۔^{۱۰}

اور ہمدی نے بھی اس آیت سے اتان اور کھجور میں خشکے ذریعہ اتفاق قرار لیا ہے :
علامہ روح المعانی نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے :

یعنی من الحب والتبر وحلل غنن صید و صکوة .^{۱۱}

حضرت علیؑ اور ہمدی کہتے ہیں کہ اس آیت میں شرمعدنی نے سولے چاندنی اور اراج اور پھلوں میں صید کرنے کا حکم دیا ہے۔^{۱۲}

احادیث سے — مختلف احادیث میں بھی مفسر کو یہ جب قرار دیا گیا ہے۔ حضرت ابن عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہوئے کہا ہے :
ابو جعفر علیؑ

بما صفت اللہ ان لا یزال یشریک فیما صفتہ من الخلق صفتہ انما صفتہ۔ لہا

جو کچھ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذاتی سے صواب ہو یا جو احقر صواب نہ ہو یا جو اس پر کثرت ہے اور کثرت ہے یا کثرت ہے۔
کہ ذریعہ صواب کی گئی اس پر نصف عشرت۔

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے :

قال لا یزال یشریک فیما صفتہ من الخلق صفتہ انما صفتہ .^{۱۳}

۱۰۔ قف۔ یہاں خبریں ہیں ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴

وہی اس قدر لایمہ نصف عشر۔ ۱۱

جس کو کہتے ہیں اور کائنات میں اس سے اب ہوتی ہوا اس پر عشرت نہ بیست نہ پانچ اور سہاگن
سے ذرا بڑھ کر کیا گیا اس پر نصف عشر ہے۔

حضرت معاذ بن جبل روایت کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پچھتے وقت تک دیکھا۔
— أخذ عاصم من السماء ما مضى بطنه عشر وداستى والد ذی نصف العشر۔

جس کو کہتے ہیں جسے سمان اور اس سے میرے کیا جو قدر درودوں کے ذریعہ بڑھ کر گیا ہے
وہی کہیں سے نصف عشر رسول کریم۔

نہ اس وقت کے علاوہ مختلف احادیث میں عشر کے قریب کو بیان کیا گیا ہے۔

اجمل امت سے قریب رحمت سے لئے رحمت سے امت، ان کے گھر پر رحمت کا عشر کے قریب
بیراجوع اور تقاضا۔ اب شمس العلماء، نذر کاسانی نے جوامع امت کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔
واما اجماع صلاۃ الخصال فی قریۃ العشر، ۱۰۰
مورخان ابن شہر آشوب اور ابن عساکر نے لکھا ہے؛

اجمع العلماء علی ان الصدقة واجبۃ فی العتقۃ والشمیر والتعمر والرحمۃ
مکتور ورجع فی فیصل نے اجماع کے بارے میں لکھا ہے؛

فقد جمعت الامم علی فرض صدقة العشر۔ (۵)

عقار قیاس سے عقار قیاس کا بھی تہ نہ ہے کہ زمین پینڈا اور دیں میں عشر واجب قرار دیا جائے
کیونکہ عشر کا بیان ہے کہ سے نہ تھاں کو شکر ادا ہوا ہے اور جو بے سدا و افراد کو اس کے ذریعہ تقویٰ پرست

۱۰۔ ماہنامہ مسلم لکھنؤ، ماہ صفر، الزکاة، ص ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰،

١- محمد تقي جعفر، كبرياى اسرع الاولان، روح غشبه، بهمنستان
٢- تکرانسه و اقا، الماهر و موهبه، في النقام بالفرائض، و مرماط
مطهر، المحسن عن ابي نويه، في كنه، كل ذلك لازم عملا و ترعا.

و جوہ غشتر کا سبب

و جواب عشر کا سبب = عشر کا تعلق زمین پیداوار سے ہے اور وجہ عشر کا سبب رمضان نامی پیداوار
 ہونے کی صورت میں قرار پاتی ہے بعد مدف سے صورت میں رمضان نامی پیداوار واجب ہوگا جب کہ حقیقتہ
 میں پیداوار نہ ہو۔۔۔۔۔ اس کے برعکس غنیمت کا تعلق زمین کی پیداوار سے نہیں ہے بلکہ وجہ
 غنیمت کے یہ ہوتا ہے کہ زمین کو بے کاشت چھوڑ دیا جائے اس میں کاشت نہ کی گئی ہو مگر پھر بھی اس
 میں غنیمت واجب ہوگی۔ اور زمین عسری ہو اور اس میں کاشت کی صلاحیت بھی ہو مگر اس میں کاشت
 نہ کی گئی ہو اس صورت میں غنیمت کا تعلق پیداوار نہیں پائی گئی اس لیے عشر واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر خصلتی
 اس میں کاشت کی صلاحیت و قدرت کے باوجود کاشت نہیں کی گئی تو تقدیر انہو کے پاس جانے کی ہے
 نہ ان کا وجہ ہوگا۔۔۔۔۔ چنانچہ احادیث میں ہے:

و كما يجب ملاحظته ان لاسماعيليات الخارج حقيقة وسبب وجوب الحج
لاسماعية بالخارج حقيقة أو تقديرًا ولكانت الارض مشربة
فيمكن من رعاها علم نزع الايجاب الحشر بعدم الحج حقيقة وليس
تأثرت ارض حرمه بعلم الحج فوجود الحج بالخارج تقديرًا. (١١)

دعوتِ عشر کی شرائط

وجہ سبب عشر کی شرائط و قسم کی ہیں :

الف عسکر اور نہ دے کی ہیئت سے متعلق شرائط۔

ب محل عسکر یعنی عسری راسی اور پیداوار سے متعلق شرائط۔

الف عسکر کے اندر عبادت کا یہودی یا جاتا ہے اس لیے وجوب عسکر پہلی شرط میں ہونا ہے کہ مسلمان ہی عبادت کا اہل ہے، کافر عبادت کا اہل نہیں ہے اسی وجہ سے عسکر صرف انھیں عسری الاہنی پر واجب ہوتا ہے جو مسلمانوں کی ملکیت میں ہوں اگر کسی ذی دور کا فرنے مسلمان سے عسری زمین خریدی تو اس پر خراج واجب ہوگا عسکر نہیں، حالانکہ اصل قاعدہ یہ ہے کہ زمین کا ابتدا میں جو ولیف خواہ عسکر ہو یا خلیج مقرر ہو جانے وہ ہمیشہ باقی رہتا ہے، اس لیے اگر کسی مسلمان نے کافر سے خراجی زمین خریدی تو مسلمان کی ملکیت میں آنے کے بعد بھی وہ زمین عسری نہیں رہے گی بلکہ اپنی سابقہ حالت پر خراجی ہی رہے گی، اور مسلمان سے اس کا خراج وصول کیا جائے گا، مگر کافر میں کرم عبادت کا اہل نہیں ہوتا ہے اس لیے وہ اگر عسری زمین کا مالک بننا ہے تو بھی وہ زمین خراجی قرار پائے گی اور اس سے خراج ہی وصول کیا جائے گا۔

بدائع میں ہے:

اما شرط الاصلية فمراعاة احد هما الاسلام واما شرط ابتداء هذا الحق فلا يشترط

بعد الحق الا ان المسلم بلا خلاف لان فيه معنى العبادة والكافر ليس من اهل

وجوبها ابتداء فلا يشترط له عليه ولو اشترى مسلم من

دس رما حربية فعليه الخراج ولا تغلب عنصرية لان الاصل ان مؤنة الارض

لا تتغير وشبه ذلك الامور وفس حق الدمي اذا اشترى من مسلم

ارض عسكرة فمؤنة لان الكافر ليس من اهل وجوبه عسكرة۔ (۱)

یعنی شرط اہلیت کی دو قسم ہے پہلی قسم مسلمان رہے اور ابتداء عسکر واجب ہونے میں مسلمان ہونا ضروری

ہے پس یہ تو صرف مسلمان ہی پر واجب کیا جا سکتا ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اس کے

کہ عسکر میں عبادت کا یہودی بھی ہے اور کافر وجوب عبادت کا اہل نہیں ہے لہذا اس پر عسکر واجب

نہیں ہوگا۔ اگر کسی مسلمان نے ذی سے خراجی زمین خریدی تو اس پر خراج واجب

ہر ایک اور وہ زمین مشرقی میں مندرج ہیں ہوگی۔ اس لیے کہ زمین کا وسیع ایک بار مقرر ہوا ہے کے حد تک کے بدلے سے ہمیں دینا ہے تاکہ کوئی ضرورت دماغی ہو۔ اور اس صورت میں جب کوئی نئے کنٹینر سے عسری زمین خریدی تو وہاں پر عشر کے بجائے خراج واجب ہو سکتی ہو یہ ہے کہ کا دوجوب عشر کا اہل تک ہیں ہے۔

عامہ عشر اہیت میں حاکم بالغ جو نابالغی شرط ہے مگر زمین پر عشر واجب ہونے کے لیے عقل اور بلوغ شرط ہیں ہے، لہذا ہاں اور پانچ کی عسری الارضی پر بھی عشر واجب ہوگا۔
مبسوط عسری میں ہے:

قال وان كانت الارض لصكاتب أو مبيع أو محزون وجب العشر من الخراج مباحداً۔
بدائع الصالحین میں ہے:

”عقل اور بلوغ وجوب عشر کی اہیت کی شرط ہیں سے نہیں ہے پس نابالغ اندھا کی زمین پر بھی عشر واجب ہوگا۔“

نابالغ اور پانچ کی طرف سے اس کے اولیاء عشر ادا کریں گے۔
 وجوب عشر کے لیے زمین کا مالک ہونا بھی شرط نہیں ہے اس لیے الارضی اوقاف جن کا کوئی مخصوص اور متعین مالک نہیں ہوتا ہے ان الارضی پر بھی پیداوار ہونے کی صورت میں عشر واجب ہو سکتا ہے۔
مبسوط عسری میں ہے:

وكذا الله تعالى من الارض للوقوف عن الرماطات والاساجد يجب العشر عند

مسد۔ محل عشر یعنی عسری الارضی اور پیداوار سے متعلق تین شرائط ہیں۔

۱۱۔ پہلی شرط یہ ہے کہ زمین عسری ہو اگر زمین خالی ہے تو اس پر عشر واجب نہیں ہوگا کیوں کہ خفیہ کے نزدیک عشر در ترات علیحدہ علیحدہ ذیخفہ۔ دونوں ایک ساتھ تن نہیں ہو سکتے ہیں اس لیے نہیں ہوگا کہ خرابی زمین ہونے کی صورت میں زمین کے ذریعہ خراج واجب قرار دیا جائے اور اس سے حاصل ہونے والی پیداوار پر عشر۔ نعت امام شافعی کے نزدیک ایک ہی

مرتبہ برویت کے مطابق اگر پیداوار باقی اور موجود ہو تو اس میں مشرک اور سنگی مزدوری ہوگی، صرف اہم
ابو یوسف کی روایت کے مطابق اس پر عشر واجب نہیں ہوگا۔ (۱)

خسراج کی لغوی اور اصطلاحی تحقیق

خرنق اور خسراج کا لغوی اطلاق نلکی اس مقدار پر ہوتا ہے جسے لوگ اپنی پیداوار میں سے
مداغ نکالتے ہیں۔ زہاج کی رائے ہے خرنق معدوم ہے جس کا معنی ظاہر ہے اور خراج نکالے جانے والے
نلکہ کو کہ جاتا ہے۔ زمین کی پیداوار اور غلام و لاندی سے حاصل ہونے والے منافع کو بھی خراج کہتے ہیں۔ الذہبی کہتے
ہیں کہ خراج اس آمدنی کو کہ جاتا ہے جو غلام سے حاصل ہو یا وہ ٹیکس جسے رعایا اپنے حاکموں کو لدا کرتی ہے،
خراج کہا جاتا ہے۔ حدیث رسول اللہ ﷺ ہاضمان میں ہے کہ کسی شخص نے کوئی غلام خرید لیا اور ایک
عرصہ تک اس سے فائدہ اٹھا تا رہا پھر غلام میں کوئی قدیم عیب نکل آیا جو اس کے پاس ہی پیدا ہو گیا تھا مگر اس
نے خریدار سے چھپائے رکھا، اس عیب کی وجہ سے غلام کو انکر قیمت وصول کرنی جائے گی اور اس دوران اس
غلام سے جو نفع حاصل کیا گیا وہ خریدار کی ملک ہوگی، اس لیے اگر غلام خواستہ غلام کسی وجہ سے ہلاک ہو جاتا تو اس
صورت میں خریدار ہی منافع قرار ہوتا، اس لیے فرمایا گیا کہ نفع کا مقدار بھی وہی ہوگا۔ ————— المستخرج
ہاضمان سے اسی طرف اشارہ کیا گیا ————— خراج احرار کے معنی میں بھی آتا ہے چنانچہ آیت
قرآنی "انما نسألہم حرباً فخرج ربک حیر" ————— اور آیت قرآنی "فہل جعل لک حرباً"
میں اسی معنی میں استعمال ہوا ہے۔ فتنہ اور جزیرہ پر بھی خراج کا اطلاق ہوتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے سوال فرمایا
اور ادا شدی نے پرتو خراج حائد یہ تھا وہ فتلہ الارض کے معنی میں تھا یعنی کاشتکاروں سے ایک —————
مخصوص مقدار میں زمین کی پیداوار (ملاوہ نقد کے) وصول کی جاتی تھی۔ (۲)

شریعت کی اصطلاح میں خسراج اس ٹیکس کو کہا جاتا ہے جو غیر مسلم رعایا سے خراج اراضی پر
وصول کیا جاتا ہے۔

موسوم فقہ میں ہے:

بِأَمْرِ الْخُرَاجِ بِالْحَسَنِ الْفَارُخِيِّ خُوَ الرَّحْمَةُ أَوْ لَا طَرِيقَ اسْتِغْنَاءِهَا إِلَّا بِمَنْ عَنِ

الْأَرْضِ الْفَرَاخِيَّةِ الْفَارُخِيَّةِ - ۱۱۰

ماوردی اور الفارخی نے قرآن کی یہ تفسیر کی ہے:

مَنْ وَجَّهَ عَلَى رِقَابِ الْأَرْضِ مَنْ حَقَّقَ مَلُودِي عَنْهَا ۱۲۰

بِعَلْمِ لَقَةِ الْقَهْمَاءِ فِيهَا سَبَّ:

الْخُرَاجِ مَاذَا خَذَ الْبُيُوتَ مِنَ الْبُيُوتِ عَلَى الْأَرْضِ الْفَرَاخِيَّةِ عَنِ الْأَرْضِ الْفَرَاخِيَّةِ

صَالِحُ أَهْلِهَا بِطَرِيقِ - ۱۳۰

مشروعیت

قرآن کریم سے عداوت خراج کی مشروعیت ثابت نہیں ہے، مگر جب دور فاروقی میں ارض عراق اور دیگر مملکتوں ارازمی کی قسم کا مسئلہ پیش ہوا تو حضرت عمر فاروقؓ نے آیت فقہ سے استدلال کرتے ہوئے ان فرائض کو مصالح عامہ اور عادات مسلمین کی خاطر وقف شدہ حق قرار دیا اور ان ارازمی کو حسب سابق تدبیر امان کی ملکیت میں باقی رہنے دیا اور ان سے خراج تکلف وصول فرمایا۔

حضرت عمر فاروقؓ نے آیت فقہ ہی سے خراج کا حکم مستنبط کیا۔ بعض مفسرین نے بھی آیت فقہ سے خراج کا حکم مستنبط کیا ہے۔ سمریؒ نے آیت کی تفسیر میں منقول ہے:

بِطَرِيقِ الْفَرَاخِيَّةِ وَالْخُرَاجِ - ۱۴۰

تخلف اقدار سے بھی خراج کا حکم ثابت ہے

بناکسی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عرق، شام اور مصر کی فتوحات سے پہلے یمن کو فتح فرمایا تھا۔

وَرَوَى مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَعَتْ أَعْرَاقَهُمْ أَنْ يَنْفَعُوا رِقَابَهُمْ وَأَمْنَتْ أَسْوَاقَهُمْ وَأَمْنَتْ رِقَابَهُمْ

وَمَنَعَتْ صَعْرَهُمْ أَنْ يَنْفَعُوا رِقَابَهُمْ وَأَمْنَتْ أَسْوَاقَهُمْ وَأَمْنَتْ رِقَابَهُمْ وَأَمْنَتْ رِقَابَهُمْ وَأَمْنَتْ رِقَابَهُمْ

۱۱۰ - مَعْرِفَةُ الْفَرَاخِيَّةِ كَمَا فِي ۱۱۱ - الْأَمَامَةُ الْفَرَاخِيَّةِ لَابِي ۱۲۰

۱۲۰ - مَعْرِفَةُ الْفَرَاخِيَّةِ كَمَا فِي ۱۲۱ - الْأَمَامَةُ الْفَرَاخِيَّةِ لَابِي ۱۳۰

فی سلعہ عایدی مالی حیثیت کے لحاظ سے خزانہ مقرر کیا جاتے گا۔ جس کی زیادہ سے زیادہ مقدار پیداوار کا نصف
 حصہ ہو سکتی ہے۔ ان حضرات کا علم فاروقیہ کے معاملہ سے استدلال ہے کہ انہوں نے ریفی عراق پر
 اپنی حشرت سے خزانہ مؤلف مقرر کیا تھا۔ ۱۱

امام مالک کی اس سلسلہ میں اسے یہ ہے کہ خزانہ کی تعیین کا اختیار امام المسلمین کو ہے،
 اسے حق ہے کہ خزانہ ریفی کی حیثیت کا حکم کرتے ہوئے جو چاہے خزانہ مقرر کر دے، ان کا استدلال
 شعبی کی روایت سے ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابن حنیف کو عراق کی پیمائش کا حکم دیا تھا اور قصب سکر
 میں فی جریب ۹ درہم، کجور کے باغات میں فی جریب ۸ درہم اور انجور کے باغ میں فی جریب ۷ درہم
 مقرر فرمایا تھا۔

زمین اور اس کی مالی حیثیت کے لحاظ سے خزانہ کی مقدار کا تفاوت اس بات کو ثابت
 کرتا ہے کہ امام المسلمین کو اس کے مقرر کرنے کا اختیار ہے۔ ۱۲

۱۳ مثلاً فیہ کہ اسلک یہ ہے کہ جو میں فی جریب ۸ درہم، گندم میں فی جریب ۴ درہم، ہر قسم
 کے پھل دار درخت اور قصب سکر میں فی جریب ۱۰ درہم اور کجور میں فی جریب ۸ درہم اور انجور کے باغ
 میں فی جریب ۷ درہم اور زیتون میں فی جریب ۱۲ درہم خزانہ مقرر کیا جائے گا، ان کا استدلال بھی عثمان
 بن حنیف کی روایت سے ہے، اسی میں اس طرح خزانہ لگائے جانے کا تذکرہ ہے۔ ۱۴
 حناجہ کے یہاں زمین کی عام پیداوار پر فی جریب ایک درہم اور ایک صاع اور کجور کے باغ پر
 فی جریب ۹ درہم درتکاری پر فی جریب ۶ درہم خزانہ مقرر کیا جائے گا۔ ۱۵

خراج کی قسمیں

خسارت کی دو قسمیں ہیں،

۱۱ خراج مؤلف ۱۲ خراج متقاصر

۱۱ خراج مؤلف: جس سے مراد یہ ہے کہ اسلامی ریاست خراجی الامانی کے مالکان پر خراج کی

۱۱: مع الضربہ ۱۲۵ - نہیں اختلاف ۱۲۶ - ۱۲۷: رافعة الاموی، اصحابون الذلّة علی فاضل السیون للشمس ۱۲۶۶

کتاب اصول طوبی صہ ۹۰ - ۱۲۱: ملحق الخراج فی شرح الصلح ۱۲۶۶ (۲) الصلح لا یمن مع ۳۶

خسار مقاسمہ

خراج مقاسمہ کے معنی بیانی کے ہیں یعنی اسلامی ریاست اراضی مفتوحہ کو ان کے مالکان کے پاس رہنے دے اور ان پر یہ شرط لگا دے کہ وہ خود زمین کی کاشت کوں اور حاصل ہونے والی پیداوار میں سے آدھا ۛ، چوتھائی ۛ، چوتھائی ۛ ریاست کو لدا کوں اور باقی اپنے پاس رکھیں۔

خراج مقاسمہ کا تعلق عشری کی طرح زمین کی حقیقی پیداوار سے ہوتا ہے اور صرف اسی صورت میں اسلامی ریاست خراج مقاسمہ وصول کرنے کی حقدار ہوگی، جب زمین میں پیداوار ہو، خراج مقاسمہ کے واجب ہونے کے لیے زمین کا قابل کاشت ہونا کافی نہیں ہے بلکہ پیداوار حاصل ہونا بھی ضروری ہے، اس کے برخلاف خراج مؤکلف کی صورت میں زمین کا قابل کاشت ہونا ہی خراج مؤکلف کے واجب ہونے کے لیے کافی ہوگا۔ علامہ ابن نجیم مصری نے خراج مقاسمہ کی تفصیل کرتے ہوئے لکھا ہے:

وأما خراج المقاسمة وهو أن يصحون الواجب فيه السيد أو الشخص
هو كالعشر لا بد من الزراعة حقيقة ولا يكفي التمكن لو جرمه لكن مصرفه
مصرف الخراج المؤكف كالمس الغامية بخلاف خراج المنطقة فإنه حق
ثابت في الذمة يجب بالتمكن من الزراعة وإن لم يزرع - (۱)

مصارف عشر و خراج

اسلامی ریاست کے لیے بیت المال ریجھ کی ہڈی کا درجہ رکھتا ہے، بیت المال ایک ایسا خزانہ ہے جس سے حکومت اسلامی کی تمام ضروریات اور ضرورت مندوں کی ضروری پوری ہوتی ہیں، بیت المال میں سب ذیل عداوت کی رقمیں جمع ہوتی ہیں اور ان میں سے ہر ایک کے مصارف علیحدہ علیحدہ ہیں۔

۱۱ مال غنم: یعنی جو ملک جنگ کے ذریعہ فتح کیا جائے اور اسے امام مال غنیمت قرار دے کر فاقین کے درمیان تقسیم کر دے تو تقسیم سے پہلے کل مال غنیمت کا ۱۰ غنم کے طور پر بیت المال کا حق ہوتا ہے، اس کا مصروف قرآن کریم میں ذکر کیا گیا ہے۔ آیت غنیمت: واعلموا

مصارف من تصرفات خصه وہ میں مصارف نفس کی تفصیل بیان کی گئی ہے نفس مال قیمت میں معدن و روز در قدرتی خزانوں سے یہ جیسے وار نفس بھی داخل ہے۔

۲۔ زکوٰۃ و صدقات واجبہ اور مسلمانوں کی عمری ارغی سے وصول کیا جانے والا عطران کے مصارف آیت قرآنی "امما بصدقات لضعف و المساکین" میں شرح و بسط کے ساتھ بیان کیے گئے ہیں۔
۳۔ کوئی مسلمان اپنا وارث چھوڑے بغیر وفات پا گیا یا صرف شہرہ یا بی بی چھوڑا اور وہ مساکینی وارث نہیں چھوڑا تو اس کا مال، ترکہ کہ ہیت انمال میں دخل کر دیا جاتے گا۔ مالی نقطہ بھی اسی حکم میں ہے اس حد سے تعقیب کے اخراجات اور وارثیتوں کی تعبیر و تکفیل کے اخراجات فقرا و مسکین کے دوا علاج اور معذوروں کوں کا نان و نفقہ ادا کیا جائے گا۔

۴۔ قرآن، جزیرہ، صدقات بنی تغلب اور اہل ذمہ اور اہل حرب کے تاجروں سے اموال تجارت پر دوسوں کیا جانے والا عطران سب رقوم کی ہر ایک ہی ہے، اس حد سے مسلمانوں کو ہمیشہ "نے دئے تولات و قیوم اور ان کے اہل و عیال کے اخراجات عام مصارف مسلمین مسلمانوں کے خلاف غیر مسلموں کی سازشوں کو نہ کام نہ مانے، سہاب اور اسلوجات کی خریداری، حدود کی حفاظت، دیوں کی مدت، بہروں کی کھدائی، قضاۃ و الیوں اور مفتیوں کے خلیفہ اور اسلامی ریاست کے دیگر عہد کی تنخواہ کے اخراجات، مساجد کی تعمیر و نہانے والے مصارف اس حد سے پھرے کیے جائیں گے۔ (۱۱)

مصارف خراج کے بارے میں کامافی نے لکھا ہے :

اما مصرف النوع الثالث من العراج والخراج فمما انفق الدين واصلاح مصالح المسلمين و ربح الاموال والنقضاء و اهل الفتوى من العلماء والمقاتلة و صدور الخطب و دعاء المجاهد و سماعا و القناطر والجور و سد الثغور و اصلاح الارضا و رعي الاملاك و اخذ فيها - (۱۲)

ابن رشد الکی نے کہا ہے:

يُصْرَفُ مِنْهَا أَى حَرَجٍ أَرْضُ الْمُتَرَجَّةِ عَنِ الْمَحَالِ الْمُسْلِمِينَ مِمَّنْ

أَنْ شَقَّاقَةً وَسَاءَ الْمَقَاطِرُ وَالْمَجَاهِدُ يَحْمِلُهُ لَكَ مِمَّنْ سَبَلُ الْمُتَرَجَّةِ

اور نووی نے لکھا ہے:

مَا يَخُذُ مِنْ حَرَجٍ هَذِهِ الْأَرْضُ يُصْرَفُ لِأَمَامِ مِمَّنْ مَحَالِ الْمُسْلِمِينَ الْأَهَمُّ

وَأَهَمُّ مِمَّنْ مَصْرُفٌ لِي مَقَرٍّ وَأَعْيَبُ مِمَّنْ أَعْلَى وَمِمَّنْ مِمَّنْ (۱)

نثر اور فرائج کے درمیان بنیادی فرق

نثر اور فرائج دونوں میں بنیادی لحاظ سے کئی فرق ہیں:

نثر زمین میں ذاتی لحاظ سے یہ فرق ہے کہ عشر صرف زمین کا ٹیکس ہی نہیں ہے بلکہ اس میں ایک پہرہ جوت کا بھی پایا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ زکوٰۃ الارض زمین کی زکوٰۃ بھی کہا جاتا ہے، اس لیے عشر سہاؤن کی اراضی کے ساتھ مضموم ہے، کافروں کی اراضی پر عشر واجب نہیں ہوتا ہے۔ اور نثر خانہ ٹیکس ہے جس میں دولت کا پہلو بھی پایا جاتا ہے۔ اسی وجہ سے فرائج ابتدا فیہر مسلم رعایا کی اراضی پر لازم کیا جاتا ہے، اور ابتدا مسلموں کی اراضی پر فرق ملکہ کرنا درست نہیں ہوتا ہے۔ ————— جراثج میں ہے:

حَدَّثَنَا الْأَسْلَامُ وَأَنَّهُ شَرَطَ ابْتِدَاءَ هَذَا الْحَقِّ مَلَائِكَةُ ابْنِ الْعَقْلِ الْأَعْلَى

مُسْلِمٌ بِالْخَلْفِ لِأَنَّهُ مَعْنَى الْمَيَادَةِ وَالْكَافِرِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ وَجْهِهَا اسْتَدْرَاجٌ

بِهِ عَلَيْهِ ۱۳۶

نثر اور فرائج میں ملی لحاظ سے فرق یہ ہے کہ عشر کا تعلق زمین کی پیداوار سے ہوتا ہے اگر عشری زمین میں پیداوار نہ ہو تو اس کا سبب مالک کی غفلت ہی ہو کہ اس نے قابل کاشت زمین کو فیر آباد چھوڑ دیا، اس صورت میں بھی اس پر عشر واجب نہیں ہوگا کیوں کہ عشر پیداواری کے ایک

مقصود جس کا نام ہے۔

اس کے برخلاف خرزج کا تعلق قابل کاشت اراضی سے ہے، اگر ملک اور حلی نے اپنی غفلت و کوتاہی سے زمین کو غیر آباد رکھا تو اس حالت میں بھی اس پر خرزج کی ادائیگی لازم ہوگی۔ واضح رہے کہ خرزج سے خرزج مختلف مراد ہے، جس میں زمین پر نقد کچھ رقم بعد خرزج عائد کر دی جاتی ہے، خرزج متعین کا تعلق زمین کی پیداوار سے ہوتا ہے اس لیے پیدوار نہ پہلے کی صورت میں وہ معاف ہو جائے گا۔
بدائع میں ہے:

«ما سب فرجیت بالارض النامية» ليعرض حقيقة وسبب وحرر العراج لزول
تامة ما الخارج حقيقة أو بغيره۔۔۔۔۔ ولمكانات الارض محصورة تستلزم
من زراعتها ظلم تنزع لاجل جبا انفس لمعوم الخارج حقيقة ومكانات ارض
خارجة يجب العراج لوجود الخارج فقط۔۔۔ ۱۱

۳۔ عشر اور خرزج دو مستقل حق ہیں یہی وجہ ہے کہ عشر و خرزج کا مصرف الگ الگ ہے تو دونوں کے درمیان مصرف کے لحاظ سے فرق ہوتا اس بات کی علامت ہے کہ دونوں علیحدہ و علیحدہ مستقل حق ہیں۔ کتاب الاصول الیٰ عبید میں ہے:

وما يفرق بين العشر والعراج ويعرض لك انهما حقان اثنان وبسبب ذلك ان
موضع العراج ليقع في موضع فيه سوق موضع العشر۔۔۔ ۱۲

۴۔ عشر اور خرزج میں ایک بنیادی فرق مکمل وجوب کے لحاظ سے بھی ہے۔۔۔۔۔ وہ وہ یہ کہ عشر پیداوار میں واجب ہوتا ہے جب کہ خرزج (مختلف) الگ زمین کے تصرف واجب ہوتا ہے، اگر قابل کاشت زمین میں زراعت نہ بھی کی جائے تو بھی صاحب زمین کے ذمہ خرزج واجب ہوگا، مگر عشر مصرف اس صورت میں واجب ہوگا جب کہ پیداوار ہو۔
علامہ کاشانی نے لکھا ہے:

«وَمَا لِمَا كَانَ خَلَاةً الْخَرَاجُ يَجِبُ عَلَى الْمُدَّةِ وَالْعَشْرُ يَجِبُ عَلَى الْعِلَاجِ» ۱۳

عشری اراضی کی تفصیل

احادیث، آثار صحابہ اور اقوال ائمہ مجتہدین کی روشنی میں عشری اراضی کی سب فہم صورتیں نکلتی ہیں۔

۱۔ ہر وہ زمین جس کے مالکان نے اسلام قبول کیا ہو اور وہ اس زمین کے قطعات کے مالک ہوں۔ جیسے حدیث منورہ، طائف، یمن اور بحرین کی زمین، اسی طرح کی زمین اگر چاقاں کے باعث ہوئی ہو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ پر یہ احسان فرمایا کہ ان کے اموال اور افراد سے تعزیر نہیں کیا، ان کے اموال کو غنیمت قرار نہیں دیا۔ اس طرح کی اراضی خالصہ عشری ہوگی اور دہاں کی مسلم عوام اپنی زمین پیداوار سے عشر ادا کریں گی۔

۲۔ دوسری قسم میں اس ملک کی زمینیں داخل ہیں جس کو مسلمانوں نے عنوة یعنی جنگ و قتل کے ذریعہ حاصل کیا ہو اور بعد میں امام المسلمین نے وقف شدہ منے کی حیثیت قرار دی ہو بلکہ مال غنیمت قرار دے کر اس کا پانچواں حصہ بیت المال میں داخل کر دیا ہو چار حصے مجاہدین کے دو میں تقسیم کر دیا جیسا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی اراضی کے معاملہ میں کیا تھا، ایسی زمینیں بھی اشخاص کی ذاتی ملک جیرہ تن میں عشری واجب ہو گا باقی طرح اگر سرحدی مقامات کی اراضی فاحش میں تقسیم کر دی گئی ہوں اور ان کا نفس نکالا جائے یا جو توبیخہ حصہ کا عشر تنہا کرنا ہوگا۔

۳۔ تیسری قسم عادیہ یعنی ان قدیم اراضی کی ہے جن کا مکمل مالک ہو اور نہ کوئی آباد کرنے والا اگر اسی قسم کی اراضی امام المسلمین نے اسلامی ریاست کی طرف کے کسی شخص کو جاگیر کے طور پر دے دی ہو جیسے جزیرۃ العرب اور اس سے باہر کی اراضی، جیسا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد خلفاء راشدین نے یمن، یسارہ اور بحرہ وغیرہ کی اراضی جاگیر کے طور پر اشخاص کو دے دی تھیں۔ اس قسم کی اراضی پر بھی عشری واجب ہو گا۔

۴۔ چوتھی قسم مردہ (مخیر ازین کی ہے جسے کسی مسلمان نے پانی اور اپنی محنت کے ذریعہ قابل کاشت بنادیا ہو۔ ان اقسام کی زمینوں میں عشر یا نصف عشر سنت نبوی سے ثابت ہے اور ان سب قسموں کا احادیث میں ذکر ہے۔

علامہ ابو سعید القاسم بن سلام نے کتاب الاسوال میں عشری اراضی لا تذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:

تھے اس پر غور فرما۔ اور ان پر غصہ سر جانا نہیں کیا، تو قیامت تک یہ اراشی عسری ہی رہیں گی۔^{۱۰}
 انخراج یقیناً آدم القری میں امام کا ہوسے عسری زمین کے ہائے جو یہ فتویٰ منقول ہے:

وَمِنْ مَنِ اسْلَمَ مَسْخَقُ اللَّهِ قَدْ اٰتٰنَا فِہِمْ اَخْبَارَ مَسْلُوحٍ ۝ رَضَوْہُمْ رَضَ عَشْرِ
 فِہِہُمْ اسْلَمُوا قَدْ اَنْ وَظَّہُمْ عَلَیْہِہُمْ تَسْلُوٰتٌ وَقَبْلَ اَنْ یَّجْعَلَ عَلَیْہِہُمُ الْغَرْجَ - ۱۲۱

شمس الامم مخرسی نے عسری یا اراشی کی تفصیل کرتے ہوئے لکھا ہے،

۱۔ عرب کی مادی زمین عسری ہے، اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کسی زمین خراجی ہو کہوں کر رسول اکرم
 نے اسے جنگ کے ذریعہ فتح کیا ہے، لیکن آپ نے خروج فاتحہ نہیں کیا، پس جس طرح اہل عرب
 کو ظلم نہیں بتایا یا اسکتا اسی طرح ان کی اراشی پر خروج فاتحہ نہیں ہو سکتا۔

۲۔ دوسری قسم کی وہ زمین ہے جس کے انکان لے کر رضا و رغبت اسلام قبول کر لیا ان سے
 جنگ کرنے کی فورت نہیں آئی تو یہ زمین بھی عسری ہوگی۔

۳۔ وہ ملک جسے امام نے جنگ و قتال کے ذریعہ فتح کیا اور اس کی اراشی کو غاصبین کے درمیان تقسیم
 کر دیا تو یہ اراشی بھی عسری قرار پائے گی۔

۴۔ مسلمان اپنے مکان کو مارے جا لیا یا غیر زمین کو اپنی محنت سے قابل زراعت بنا لیا تو یہ زمین بھی
 عسری قرار پائے گی۔

نور اللہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کا اختلاف ذکر کیا گیا ہے۔ امام ابو یوسف نے فرماتے ہیں کہ اگر یہ
 زمین عسری زمین کے قریب ہو تو عسری قرار پائے گی اور اگر غرضی زمین کے قریب ہو تو غرضی قرار پائے گی۔
 امام محمد کے نزدیک پانی کا اعتبار ہے اگر اس زمین کی سیرجائی ارض کے پانی یا دیباؤں سے نکالی
 جانے والی نہروں کے پانی سے کیا تو زمین عسری قرار پائے گی اور اگر غرضی نہروں کے پانی سے سیرجائی کی گئی
 تو غرضی قرار پائے گی۔ ۱۲۱

۱۰ کتاب الخراج لابن یوسف ج ۲ ص ۵۰

۱۲: کتاب الخراج لمقرخی ۱۲۶

۱۲۱: انصورت لمقرخی ج ۲ ص ۸۰۔ بدائع الزہد

دارالخبر کے مسلمانوں کی اراضی کا حکم

راضی عشر کے ذیل میں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر دارالخبر کے کچھ باشندوں نے اسلام قبول کر لیا تو ان کی راضی کا حکم کیا ہوگا۔ انھیں عشری قرار دیا جائے گا یا غریبی۔ اسی طرح کا ایک سوال اردن الرشید نے قاضی ابوبوسف سے کیا تھا انھوں نے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا۔

فان دہم حرام وما استعوا علیہ من موائیم نلھم وکذلک ارضھم لھم
وہی ارض عشری من لہ صدقۃ حیثہ اسلم اھلہا مع رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم وکانت ارضھم ارض عشری وکذلک الطائف والیمعرن۔ (۱)

جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ایسے دارالخبر میں اسلام قبول کرنے والے افراد کی جان و مال محفوظ ہو جائیگی۔ زمینوں کے مالک ہوں گے اور ان کی زمینیں عشری ہوں گی جس طرح سے اہل مدینہ نے جب اسلام قبول کیا تو ان کی زمین عشری قرار پائی، اسی طرح طائف اور یمرین والوں کے قبولیت اسلام کے بعد ان کی زمین کو عشری قرار دیا گیا۔

ارضی خسراج

ارضی کے خراج ہونے کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ اسلامی ریاست کی طرف سے کسی غیر مسلمی ریاست پر حملہ کیا گیا اور صلح کی شرائط کے ساتھ ملک فتح ہو گیا تو اس ملک کی اراضی کے تمام معاملات ان شرائط صلح کے مطابق انجام پائیں گے، ان شرائط صلح کے درمیان معاہدہ صلح ہوا ہے، اگر اس صلح نامہ میں یہ شرط ہے کہ یہ لوگ اپنے مذہب پر الگ رہیں گے اور ارضی بدستور انھیں لوگوں کی ملک رہیں گی تو اس صورت میں ان کی زمینوں پر خراج عائد کرنا جائز نہ ہوگا ورنہ زمینیں ہمیشہ کے لیے خراج ہو جائیں گی کیوں کہ ان کے مالکان غیر مسلم ہونے کی وجہ سے وجوب عشری اہلیت نہیں رکھتے ہیں، اس لیے ان کی اراضی پر خراج نہیں ہے۔

اور اس ملک کے باشندے کی حیثیت آدمی کی ہوگی جو زیرِ مے کے اسلامی ریاست میں رہیں گے۔

(۲) فراخی اراضی کی دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی ملک جنگ اور قتال کے ذریعہ فتح ہوا اور اس ملک پر امام المسلمین کو پوری طرح قبضہ و اقتدار حاصل ہو گیا، مگر امام نے اس ملک کی لاشی کو ناقصین کے درمیان تقسیم نہیں کیا، بلکہ اپنے اختیار سے انکان سرائی کی ملکیت میں بدستور قائم رکھی اور ان کی اور مٹی پر خراج معز رکھا تو یہاں مٹی بھی فراخی قرار پائیں گی، بیشک حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی دستور لوامنی کے ساتھ کیا کہ انھیں انکان کی ملکیت میں بدستور دیا اور ان پر خراج لگایا۔

تادمی ابو یوسف رحمۃ فراخی اراضی کی تعریف کرتے ہوئے تحریر کیا ہے،

وَأَمَّا دَارُ مَنْ مَوَّالًا لَهَا قَدْ ظَهَرَ عَلَيْهِ الْإِمَامُ وَشَرَّكَهَا فِي أَيْدِي أَهْلِهَا فَهِيَ أَرْضُ خَرَجٍ

وَأَرْضُ قِسْمٍ مِثْلِ الذِّبْنَ قَسَمَهَا قَبْلَ رَجْعِ عَشْرَةِ الْأَثْنَيْنِ أَوْ عَشْرِينَ الْخَطَابِ

وَأَرْضُ الْقِسْمِ ظَهَرَ عَلَى أَرْضِ الْأَعْلَامِ وَشَرَّكَهَا فِي أَيْدِيهِمْ فَبِهِمْ أَرْضُ خَرَجٍ - مِثْلُ

أَرْضِ مَنْ أَرْضِ الْأَعْلَامِ مِثْلِ قَسَمَهَا قَبْلَ رَجْعِ عَشْرَةِ الْأَثْنَيْنِ قَبْلَ رَجْعِ عَشْرَةِ الْأَثْنَيْنِ (۱)

نیکو بالادلوں کی صورتوں میں غیر مسلم رعایا کے قبضہ میں رہنے والی اراضی کی حیثیت، وقف شدہ مٹی کی ہوگی اور ان کی اراضی سے ملنے والے غلہ کو مصارف خراج میں صرف کیا جائے گا جن سے عامۃ المسلمین کو فائدہ پہنچے گا۔

اراضی خراج کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ کسی ملک کے غیر مسلم باشندے بڑا جنگ و قتال محض مسلمانوں کے خلاف اور ان کے گروہ سے اپنی اراضی چھوڑ کر ہٹ جائیں، اس طرح کی لاشی بھی دکن شدہ مٹی کے حکم میں ہوں گی اور ان کے انکان سے خراج وصول کر کے لاشی ان کے پاس رہنے والی جائیں گی۔ المظنی لاشی قدر لیس ہے :

فَأَمَّا مَا عَلَى عِلَّةِ أَهْلِهَا خَرَجًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَهَذِهِ تَقْصِيرٌ وَفَقًا لِمَنْ يَنْفُسُ الظُّهْرَ عَلَيْهِ

لَإِنْ ذَلِكَ مُتَعَمِّدٌ فِيهِ إِذَا قَامَ بِيَكُنْ لَهَا الْأَحْجَمُ لَكُنْ حُكْمًا بِحُكْمِ مَنْفَعَةٍ يَكُونُ لِلْمُسْلِمِينَ

علامہ ابو حنیفہ کے اراضی خراج کے باب میں لکھا ہے:

فراخی اراضی کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۱ کسی ملک کو جنگ کے ذریعہ فتح کیا گیا ہو تو اس کی اراضی فتنے کے حکم میں ہوں گی، جیسے ارض ہراتی ہوا از اذ فارسی وغیرہ۔

۱۲ اس ملک کی زمینیں جسے صلح کے ذریعہ فتح کیا ہو، جیسے بخران، ایلہ اوزنہ، دومتر، ابجدان، ندرک اور اس قسم کے دیگر ممالک جن سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یا تمپ کے بعد امت نے صلح کیا، جیسے بلاد جزیرہ، ارمینیا کے بعض شہر اور فراسان کے بہت سے علاقے تو ان دونوں قسم کی زمینیں فتنے قرار پائیں گی جو حالت اسلمین کے نسخ کے لیے ہوں گی۔ ۱۲

علامہ شمس مازن مرثی نے اراضی خراج کی دو قسمیں ذکر کی ہیں۔

۱۰ ہر وہ ملک جسے امام اسلمین نے جنگ و قتال کے ذریعہ فتح کیا پھر وہاں کے باشندوں پر احسان کرتے ہوئے ان کی اراضی کو بدستور سابقہ کی ملکیت میں باقی رہنے دیا، تو اس کی زمینیں فراخی ہوں گی، اس لیے کہ کافر خراج ہی واجب تھا ہے اس پر جو عیبتیں ہیں، کیوں کہ عشر صدقہ واجب ہے اور کافر اس کا اہل نہیں ہے اس لیے اس پر خراج ہی عیبت نہیں ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ زمین کا خراج جرید کی فرع ہے جو کافر عائد کیا جاتا ہے۔

۱۲ ذی نے اپنے مکان کو خیر تالیف یا امام اسلمین کی اجازت سے بجز زمین کو قابل کاشت بنانا تو یہ بھی فراخی نہیں قرار پائے گی اور اس پر سب سے زیادہ واجب ہو گا۔ ۱۲

علامہ مرثی نے صلح والی صورت کا تذکرہ نہیں کیا ہے اس لحاظ سے اراضی کی تین صورتیں ہوں گی۔

۱۰ مضبوط اراضی جو غیر مسلم رعایا کے قبضے میں باقی رکھی گئی اور ان پر خراج لگایا گیا۔

۱۲ اراضی زمین پر صلح کیا گیا اور خراج عائد کیا گیا۔

۱۳ بجز فراخی جیسے غیر مسلم رعایا نے امام کی اجازت سے قابل کاشت بنایا

شمس الحاد کاسانی نے اراضی خراج کی حالت صورتیں ذکر کی ہیں۔

۸۰ وہ راضی نہیں ہوگا۔ درجن کے ذریعہ فتح کیا گیا، مابین انسان کرتے ہوئے راضی کوں کے سابق، مکان کے قبضے میں رہنا دیا اور ان کی ذات پر تزیہ اور ان کی راضی پر خراج لایا گیا۔

۸۱ کسی ملک سے اس شرط پر صلح کی گئی کہ ان کے اموال اور راضی ان کی ملکیت میں رہیں گی ورنہ اپنی راضی کی طرف سے ایک مخصوص رقم تو آپس میں معاہدہ سے ملے ہو جائے شرت کے نام پر د کریں گے اور اپنی جانوں کی طرف سے جزیہ د کریں گے۔

جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی نضیر کے نصاریٰ سے جزیہ اور ان کی راضی پر دو ہزار ہجرت سے ہجرت خراج دے کر ان کی شرط کے ساتھ صلح کیا تھا۔

۸۲ بنی تغلب کے نصاریٰ کی زمین خراج قرار پائے گی۔ اس لیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے دو گنے عشر کی دے کر ان کی شرط کے ساتھ صلح کیا تھا جو درحقیقت خراج ہی ہے۔

۸۳ بنو دھیانہ میں مسلمانوں نے خراج پانی سے قابل کاشت بنایا تو امام محمد کے قول کے مطابق وہ راضی خراج قرار نہیں گی۔

۸۴ بنو زین بنے کسی ذمی نے قابل کاشت بنایا۔

۸۵ کسی ملک میں ذمی مسلمانوں کے ساتھ شریک ہو، قیمت کی قسم ہے وقت امام سے بھی قیمت میں سے کچھ راضی دے دی تو اس پر خراج واجب ہوگا۔

۸۶ ذمی نے اپنے مکان کو باغ بنا دیا تو اس پر بھی خراج ہی واجب ہوگا۔

۸۷ ابن قدامہ فضلی سے راضی کے بارے میں لکھا ہے کہ زمین کی دو قسمیں ہیں۔

۸۸ دوزمین جس کے باشندے کفار نے خراج کی دے گی کی شرط کے ساتھ صلح کیا تو وہ اپنی راضی کے

مالک ہوں گے ورنہ سے دوسرے کیا جائے والا خراج جزیہ کے حکم میں ہوگا جب وہاں کے باشندگان

مسلم ہوں کریں گے تو ان سے خراج راقوم ہونے لگا، ابن مصلح کہ اپنی راضی کی خرید و فروخت جزیہ نہیں

رکھے کا حق حاصل ہوگا کیوں کہ یہ راضی ان کی ملکوت میں ہے۔

۸۹ جس ملک کو جنگ و قتال کے ذریعہ فتح کیا گیا ہو، امام نے اس کی راضی کو مال غنیمت قرار دے کر

تفسیر کرتے ہوئے اسے وقف شدہ ذمہ کی حیثیت سے مکان کے قبضے میں باقی رکھا اور خانہ پر قرن
مقرر کیا تو یہ زمین بھی خرابی ہوگئی اور اب تک دو لوگ خانہ ادا کرتے رہے مگر زمین ان کے قبضہ میں رہے۔ یہ گئی
اس ثابت کی لاش کی کا خراج بہر صورت باقی رہے گا اگر کسی مسلمان کی ملکیت میں چلی جائے تو بھی غصب میں ہی
وصول کیا جائے گا۔ ۱۹

ماخذ ہے کہ زمین طواف غیر مسلمہ ہے، وہ مسلمین صلح کریں گے وہاں کی لاش کی حسب سابق
ان کے مالکان کی ملکیت میں باقی رہے گی اور عاقبت شرعاً اسلامی ریاست کو خراج نہا رہے ہو، اس کے
پر خلاف اگر کسی ملک کو مسلمانوں نے جنگ کے ذریعہ فتح کیا اور ماخذ نے وہاں کی موافقت کو مان لیا، است قرار
دے کر فاقہ میں کے درمیان تقسیم نہیں کیا۔ بلکہ لاش کی کو محض قرار دے کر قدیم مالکان کے پاس رہنے دیا
اور ان لاش کی پر خراج صرف کیا تو یہ لاش بھی غصب کی ہوگی۔

عشری زمین لاش کی ملکیت میں جائے اس کا حکم

اصل ضابطہ تو یہ ہے کہ جب زمین کا ایک پڑوسیہ مفروضہ جاتا ہے چاہے وہ عشریہ ہو، خراج اور
ملکیت اور مالک کی تبدیلی سے ہمیں بدلتا ہے مگر اگر زمین پر ضرورت دے کہ تو ملکیت کی تبدیلی سے
وضیفہ میں بھی تبدیل آجاتی ہے۔ — مثلاً اسلامی ریاست میں رہنے والے ایک غیر مسلم (ذمی)
نے کسی مسلمان کی عشری زمین خریدی تو اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس ذمی پر عشریہ واجب ہوگا جیسے
مسلمان پر واجب ہوتا تھا یا اس زمین کا بلیغ عشریہ خراج میں تبدیل نہ ہوتا ہے گا۔ اس مسئلے میں
عمرہ ابن حصید نے فقہاء کے چار اقوال ذکر کیے ہیں۔

۱۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو زمین عشری سے نکلتی ہیں تبدیلی ہو جائے گی۔
۲۔ امام ابو یوسف کے نزدیک یہ ہے کہ اس پر دو گنا عشر واجب کی جائے گا، مگر یہ ضعیف ہے۔
خراج بھی ہوگا۔

۳۔ سفیان بن سعید کا خیال ہے کہ حسب سابق دس برعشری واجب ہوگا

۱۔ یعنی ابن کثیر کا تعلق اس طرف ہے کہ اس زمین پر نہ تو عشر ہی واجب ہوگا ورنہ ہی خراج مسلمانوں کے لیے
کی جگہ لایا جاتا ہے۔ ۱۱

۲۔ امام شافعی اس مسئلے میں ائمہ مجتہدین کے چوتھے قول میں کیے ہیں۔
۳۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ غزواتی ہو جائے گی۔

۴۔ امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق دو گنی عشر وصول کیا جائے گا۔
۵۔ امام محمد کی رائے یہ ہے کہ حسب سابق وہ زمین فشی ہی رہے گی۔

۶۔ امام مالک کے قول کے مطابق زمین کو جو کہ جائے گا۔ وہ اس زمین کے مسلمانوں کے ہاتھ فروخت کر دے
۷۔ امام شافعی کی ایک روایت اور ابن ابی سلیمان کی رائے یہ ہے کہ اسے فشر و خراج دونوں دکرنا
پڑے گا۔

۸۔ شریک بن عبد اللہ کا خیال ہے کہ اس پر نہ تو عشر ہی واجب ہوگا اور نہ ہی خراج۔ ۱۱

۹۔ ترمذی و حنفی کے نزدیک امام ابو حنیفہ کی رائے زیادہ مناسب اور معقول اور افراط و تفریط سے
پاک ہے ہی پر عمل ہونا چاہیے اور اسی رائے کو اختیار کرنے میں دومی کے ساتھ بھی عدل و توازن برقرار
رہے گا۔

افرض خراجی مسلمان کی ملکیت میں آجائے

۱۔ اگر کسی مسلمان نے کسی غیر مسلم سے رض خراجی خریدی تو اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ زمین کا مالک و مالک
خرائج میں تبدیل ہو جائے گا یا خراج ہی باقی رہے گا اور مسلمان سے بھی اس زمین کا ٹرانس فزیشن کیا
جائے گا۔ اس مسئلے میں ائمہ مجتہدین کے تین اقوال ملتے ہیں۔

۲۔ امام بیہقیہ کے دوران کے ہم نوا ہیں کہ یہ ہے کہ زمین کا مالک بقدر فشر خراج باقی رہے گا۔ اور
مسلمان سے بھی خراج ہی وصول کیا جائے گا۔ امام حنابلہ کے پاس اس مسئلے میں امام بیہقیہ
آثار صوابہ اور اجماع صحابہ کے علاوہ قیاسی دلیل بھی ہے، ابن مسعود کا اثر ہے کہ ان کے پاس

آغا جہم ستل سہرالملک وسہرینیزہ جود مہر اُرمی خراج ۱۱۵

وہ مہر مہر کی جیسی ہے:

یہ حیا حاجت والہاء استنصفاً لہا ہر شکہ لہا من الاویۃ العکسام

کہ دعوت والہا جلد و حیرت دہی مشورۃ و اراۃ شوق و اذہار من یمن و اذہار

الحدۃ اجبۃ مہر حیا جیبۃ ۱۱۶

نہین کے عشری اور خراجی ہونے کے بارے میں رسول اکرم کے چند اہم فیصلے

کسی بھی نہین کے بارے میں عشری اور خراجی ہونے کے بارے میں فیصلہ کرنے سے پہلے ضروری ہے کہ ہم سرکارِ دین و مصلحت علیہ السلام کے عہد رسات اور آپ کے فیصلہ کی طرف رجوع کریں کہ آپ نے کن نہین کو عشری قرار دیا ہے اور کن کو خراجی شیخ محمد علی الثہبیر و علم کے عہد رسات میں ہوا جوینۃ العربیہ عربین میں کے علاوہ بیت سارہ و دھالک بنے، یسین و تنگ و قحان کے ذریعہ فتح کیا گیا یا جن کے، مستحقان سے جزا اور نذرانہ کی ادائیگی کی تھی پر حادہ و صغیر کیا گیا، جمہ بیت عہد رسات کی الٹی پر نظر فرمیں اور اگلے ہی توہین اس ذہور میں پانچ قسم کی الٹی نظر آتی ہیں۔

۱۔ ان الٹی کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ جن بلاؤں کے لوگوں نے تنگ و قحان کے بغیر و عورت اسلام و لیک کو آپ نے صبر و راقی کی الٹی پر اس کی ملکیت کو برقرار رکھا اور الٹی کی میداد سے صرف عشر و مہول کیا گیا، جیسے حدیث بخاری اور اس قسم کے دیگر مذاہب اسلام پر۔ صرف کہ میں یہ استثنائی صورت رکھی گئی کہ اسے تنگ کے ذریعہ فتح کیا گیا و مگر یہ نے حرم کر کے تقدس و حرمت کا لحاظ رکھتے ہوئے وہاں کی الٹی اور نذرانہ کو مال غنیمت قرار دیتے ہوئے واپس کر کے صاب کر کے جوئے الٹی پر ان کی ملکیت کو دے دیا۔

کتاب التہارانی فیصدہ ۱۱۷

حدیث کل ارض مسلم علیہا اھلھا سھم سائکون لہا ما ہلھا خالد بنہ و الخاتمہ

و ابدعہ و اسحرین و کذلک مکۃ لا تھلک انت تحت ہمد الفضل و لو کن

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عبد یحییٰ عن اہل بیتہ عن اہل بیتہ عن اہل بیتہ عن اہل بیتہ

یفتندہ من اہل بیتہ

کتاب الاموال للحمید بن زنجبیر میں ہے:

حدثنا حمید بن ابرہہ عن عبد اللہ بن ابراہیم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان الخلف بینه و ہذہ مات فی امتاح الارضیں بثلاثۃ احکام ارض اسلم

غنیو اہل بیتہ سہد مثلاً یما جمہ وہی ارض عشر لاشی علیہا غنیہ ۱۲۱

عبداللہ بن ابراہیم سے روایت ہے کہ ساری زمینیں عشری قرار دی گئی تھیں اور مسالوں نے میراث انھیں

عشری قرار رکھا ہے۔ اہل بیتہ کے لئے لکھا ہے:

من العرب کلہا ارض عسریۃ و حدھا من الحدیب الی مکۃ ومن عدن

امین الی اقصیٰ حجاز الیمن یصہرق۔ ۱۲۲

ارض عرب کی حد

۱۲۱۔ ابن عابدین شامی نے باب العشر و الخرق کتاب السیر میں تقدیم البلدان کے
نور سے لکھا ہے:

جزیرۃ العرب میں پانچ خطے شامل ہیں، تہامہ، نجد، حجاز، عوض، یمن۔ ہجاز کی جزئی جانب کا نام

تہامہ ہے، حجاز اور عراق کے درمیانی حصہ کو نجد کہا جاتا ہے اور حجاز وہ پہاڑی سلسلہ ہے جو یمن سے

شروع ہو کر حد درشت تک پھیلے ہوئے ہے اور اسی میں مدینہ طیبہ اور شام کا مصلحان شامل ہے

ورع کا سلاطین اس سے بحرین تک ہے یمن میں عدن کے علاقے بھی شامل ہیں۔ ۱۲۲

۱۲۲۔ عبدالمالک میں دوسری قسم کی دو اقسام ہیں جن کے مالکان سے آپ نے اس شرط کے ساتھ صلح فرما

کر: اپنی جانوں کی طرف سے جزیرہ لوگوں کے اور اپنی اراضی کی طرف سے خراج لوگوں کے، گویا

صلح کے ذریعہ فتح کی گئی، یعنی پھر خراج کا حکم لگا کر انھیں خراج قرار دیا گیا۔

اس سلسلہ میں دور رسالت کا ایک مشہور واقعہ بخاری، یعنی بخران کے ساتھ پیش آیا تھا، یہ تھا کہ پیغمبر نے نئے سے ایک خاص طرح کے خزانے پر صلہ فرمائی تھی، وہ یہ کہ وہ بڑے بڑے کپڑے سالانہ ادا کریں گے، غصب کی آواز نہ اٹھائیں، نہ صلہ نہ لیں، یہ سب کی سب باتیں تھیں، یہی آپ نے بخاری، یعنی بخران کے ساتھ جو یہ واقعہ فرمایا تھا اس کے الفاظ یہ تھے۔

”بسم فی صلح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلح، صلح بخران وکتب
بہم کتابا بسم اللہ الرحمن الرحیم ہذا کتابا علی محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لأهل مہائن اوکں علیہم من کل سواد مہیضاء
ومصرء ومصرۃ وریقین ارافحل علیہم وتوکل لہم علی الفی حلة نسى
کل مصر اربع حلة، من کل رجب الف حلة۔ کل حلة اوقیة ملأ بالخشراج
اولقص فعلی الاواق بحسب وما قصوا من رکاب، حیل اودع اخذ منهم
بحساب وعلى رسولہ من رقیق من لیلۃ حد مرہا، علیہم عادیۃ
ثلاثین فدرہما وثلاثین بعہ، او ثلاثین درہما او کان کسد نسیم ودرہمۃ
وما اھلک۔ ما اھلک رسولہ بھر صمد۔ عن رسولہ حتی یلذذوہ، بیہم وسحران و
نسیبنا دما اللہ ودعة رسولہ علی ما شہم و صوبہم وعلتہم، بیہم
ورہبا بیہم و ما قصتہم وشاہدہم وعاہبہم کل ما تحت ابدہم من قیل
وکثیر لا یحیرہ استعصا من سقیمہ ولا اوقفا من وقیفاء۔“

بخاری، یعنی بخران سے جو خزانہ رسالت مآب نے وصول فرمائی تھی اس کی بیعت خزانہ مؤلف کی تھی کہ ان کی تمام قابل کاشت اراضی پر خزانہ کی ایک مقررہ مقدار ملے کر دی گئی تھی، جیسے ”دس سائے“، ”اکسا کرتے تھے۔“

اسی من پی کے قاصد نے بھی بل بخران سے بخران کی اولے کی گئی خزانہ کے ساتھ صلہ فرمائی تھی اور ان کی زمین کو خزانہ قرار دیا تھا۔

مشہور و مذکورہ قوت غیبی کی بناءً اہلخانہ میں جہل بھرتی سے کئے گئے معاہدہ صلح کی اس طسرت
تفصیل کی گئی ہے:

”نات کے ٹھون میں رسایہ کر مہ سے اعلیٰ بن محمد بن محمد، اعلیٰ کو ابی محمد بنی کے پاس بھیجا کہ
امیں دعوت اسلام دیں و تیری کی اسے حق پرانہ کہیں۔ اہلخانہ کو روضہ محمد بنی سادہ اور سینیت
مذہبان کے پاس دعوتی طوطا لڑائی دے کہ یا تو وہ اردو دھوت اسلام پر لیکھیں یا تیری کی
اور اسے گئی پرانہ وہ چھو جائیں۔ چنانچہ ان دونوں نے دعوت اسلام قبول کر لی و حق کے ساتھ تلم اہل
عرب اور بعض مجوس نے دعوت اسلام کو سینے سے لٹکایا۔ مگر وہ ان کے تو کسی بیوی اور عارضی
نے صلح پر مدعی بن گئی اور قاصد رسوں و ان کے درمیان صلح منع کر رکھی تھی

بسم اللہ الرحمن الرحیم هذا ما صالح عليه العلاء بن الحضرمي أهل
سحر يس صالحهم على أن يكون العقل ويقاسموا انصرحوا لا يعنى بهذا
تقليد لغة بله وأما لكه، الناس اجمعين و هزيمة الربوب من ماله احد
لها من كل حاكم ويكفر - (۱)

صلح مذکور سے لے کر ابی محمد کی فرج تھا و ان کی باتوں پر سریزہ صلح منع فرمائی گئی کہ ہر ان پر ایک
ویا مقرر کیا گیا۔

اس طرح سرکار و عالم صلح مذکور و مسلم پیروید، دومرہ البندل، ذوق اور ملک شام کے بعض قبیلوں کے
باشندگان سے شرائط کی دینے لگی کہ شرط پر صلح فرمائی تھی۔
الغنی میں ہے:

فأما أرض الصلح فأرض ححر والمعبر، وأيلة ودومة الجندل وأرض دهد، وقرية
سر، وأرض رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرة، ومن الشام ما هنا
أرضنا لا يسير فيه - (۲)

مذکورہ بالا احادیث و آیات سے صریح صلح کا حکم یہ ثابت ہو کر کہ شرائط صلح کے ساتھ معاہدہ کیا گیا

پندرہ سو مئی، میں میں سو گھوڑے سوار تھے ان میں تقسیم فرمایا، اور جبر کے، لڑائی صرف ان کے
 بن کر مٹ کر گیا گیا۔ ۱۰

یہ بن سعید بن بشیر بن یسار کے حوالہ سے اراغی خبر کے بارے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ
 نقل کیا ہے :

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اصابہ اللہ علیہ خیر قسمہ عن
 متة وثلاثین مہم مہم ما نعتہ عن فصحاءہ
 وعلمائہ ما یؤتمن فیہم فی القیامۃ۔ (ابن الجلیلیں - ۱۱)

اور اراغی خبر کے بارے میں ابن شہاب نے لکھا ہے :

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امتنع حبس مویۃ بعد الفصال کانت
 مفاہلہ اللہ عن رسولہ بخمس مہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و
 قسمہ ما یؤتمن فیہم فی القیامۃ۔ (۱۲)

اراعی خبر کو اس قیمت قرار دے کر آپ نے غامبین میں تقسیم فرمایا — عمر کو یہ بلام میں زیادہ تر بہت
 پیشہ تھے اور زراعت و کاشت کاری، سکھایوں سے واقف نہیں تھے، اور آپ کے پاس اتنا علم تھا جو غیر
 کی اراغی کا دیکھ بھال کر سکیں تو آپ نے خبر کے یہودیوں سے آدمی پیدا اور اور آدمی بھیلوں کے عوام
 بنائی کا معاملہ فرمایا اگر زمین ان کے حوالہ کر دی چنانچہ ان عمر کی روایت میں صراحت ہے :

ماصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اهل خبر علی شطوط ما یرج سہا
 من ثمر ثور و ع۔ (۱۳)

بعض لوگوں سے اسے سمجھا کر آپ نے یہودیوں کو ان کی اراغی واپس فرمادی اور بن قریظ حاکم
 اراغی زمین کی آدمی پیدا دیا، کیا۔
 چنانچہ اراغی علی بن کنین روایت میں ہے :

۱۱. کتاب الامم، ج ۱، صفحہ ۱۵۶، کتاب المصنف، ج ۱، صفحہ ۶۶۰

۱۲. کتاب المصنف، ج ۱، صفحہ ۱۵۶، کتاب المصنف، ج ۱، صفحہ ۶۶۰

و نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جسے اُردو ہوا و دخلہا، فی اہلہا جامعہ

علائے صفحہ ۶

مگر، تمام احوال کے نزدیک تاریخ بت یہ ہے کہ یہ لے لیا نہیں گئی، مگر اہل غنیمت قرار دے کر مسلمانوں پر تقسیم فرمادی، اور اس میں دیر دھا واقعی عشرت قرار دیا، البتہ اُردو کی کمی کے باعث انہیں بٹانے کے طور پر اراضی دے دی گئی، پھر چوب دو روٹی دیا اور اسلامی نیابت کے پاس سے علاقہ چوک گیا، جو فیہر کی اراضی کے فائدہ کو مستحسان نہیں تو، غنوی نے یہودیہ فیہر سے اراضی لے کر مسلمانوں کو واپس کر دی، دیر پانچسہ ایلیہ سائر کا روایت ہے:

فخصاصارت الاموال فی ایدی و سبیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم یکن

من اعمال ملک کھری عمل الارض مد فقہار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

الی ایہود و یسلفہا علی نصف ما خرج مستہا فلم تنزل علی ذلک حلیۃ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم و۔۔۔ الخ، پھر عیش کا رہبر فخر العباسی ہی ایست

المسلمین والحد علی عمل الارض فی علی عمر اللہ و۔۔۔ الخ، وخص الاموال بسبیل

الصلی، الخ، اليوم۔ (۲۱)

خبر کی اراضی کے بارے میں مختلف روایات ہیں، اس لیے فقہاء کو اس بارے میں اختلاف ہو گیا ہے کہ عورت کس کس اراضی کا حکم شرعی کیا ہو گا۔

۱۔ حنفیہ، سفیان ثوری اور ان کے ہم خیال فقہاء کی رائے یہ ہے کہ عورت فسخ کی گئی اراضی کے بارے میں اہم کو اختیار ہے، مگر وہ چاہے تو اہل غنیمت قرار دے کر اس کا شش ہر بیت اہل میں واپس کر دے اور باقی دوا فائین کے درمیان تقسیم کر دے اور اگر چاہے کہ مفتوحہ اراضی کو وقف شدہ قرار دے کر سابق مالکوں کی ملکیت میں رہنے دے، واپس پر خرچ لگا دے، اس صورت میں وہ ارضی حسب سابق مالکان کی ملکیت میں رہے گی، اور انہیں ارضی کی فروخت و دیگر تصرفات کا اختیار ملے گا، مگر یہاں تک کہ حضرت عمرؓ نے اراضی عراق اور دیگر مفتوحہ اراضی کے ساتھ

کیا۔ امام جہاں میں حب کہتے ہیں اس میں کی ارضی کے بارے میں امام کو اختیار کتاب شریف منت
رسول اللہ اور اجماع سلف ثابت ہے۔ (۱۱)

۲۔ دوسری رائے یہ ہے کہ اس کی حیثیت غنیمت کی ہوگی۔ جہذا پہاڑوں مصر بطور غنیمت نکال کر باقی
فاتیحین میں تقسیم کر دیا جائے گا۔
کتاب الزوال لابی عیسیٰ ہے :

وارر اخذت غنیمۃ فقس فی کل اختلاف فیہا المسلمون فقال بعضهم سبیلہا
سبیل المصیبة فحسب وتقسیم فی کون اریۃ احما سبھا عططا من الدین
الفتنہا خاصۃ ویكون الخمس الباقی من حسی اللہ تبارک وتعالی وقال
بعضہم من حکمہا ونظر فیہا الی الامام۔ من رأی أن یجعلہا غنیمۃ
فی حسمہا حکما فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بغیر فذلک
لہ وان رأی أن یجعلہا فیت فلا یحسمہا ولا یقسمہا وکس تكون موقوفۃ علی
اسمین عامۃ فانظر کما صنع عمر بن السواد۔ (۱۲)

یہ کہ علاوہ عہد رسالت میں قرآنہ بغیر قبائل یہود اور عرب کے خلاف علاقے فتح ہوئے مگر آپ
نے ان کی راضی کو تقسیم نہیں فرمایا۔ امام ابو یوسف نے لکھا ہے :
• طهر علی قریبہ و سحر و علی دارسی و راعیہ و سلم یقسم شیئاً من

الارض غیر حبیر۔ (۱۳)

بعض روایات سے پتہ چلتا ہے کہ آپ نے جو تغیر کی ارضی کو مہاجرین کے درمیان تقسیم فرمایا اور انصار
میں سے دو مقامی جو بہت ضرورت مند تھے ان میں اس میں شریک فرمایا۔ (۱۴)

۳۔ عہد رسالت میں پڑتی تھیں کہ وہ ارضی مٹی ہیں جن میں مسافروں نے اپنی محنت سے قابل کاشت بنایا۔
سرا کر دوا عام مل اندر مل و سلم نے ان میں بطور جائیداد دے دی، جیسے حضرت داکل کو حضرت عروہ
میں تھوڑی زمین، بلال بن عمارش غزنی کو قابل زراعت زمین کا ایک بڑا حصہ، حضرت ذبیر کو حدیث

کے پاس در حضرت مکرخیر میں جاگیریں عطا کی گئیں۔ "۔ اس وقت کی ارضی مٹھی تو ریاضیں ورنہ کے ساتھ مسلمہ بنوں نے عسکری راضی کا معاملہ فرمایا۔ عید اموات کے بارے میں رتبہ نوی ہے۔

من احسن ما سبقتہ مہربہ من حد حاشط علی راس منہی ۱۰۰

در حضرت عائشہ رحمہ کی حدیث میں ہے:

۱۱۔ من رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم من حد حاشط لا حد مہربہ من مہربہ ۱۰۰

۵۔ ارضی کی ایک قسم دو جگہ ہے جنت عادیہ کہانی ہے جس میں ۱۰۰ ارضی جن کے مالک تقرب ہو گئے اور اس کا کوئی مالک نہیں ہے، اس طرح کی راضی کے بارے میں جہاں کی کریمہ کا رتبہ ارضی ہے:

فلان من رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم عادیۃ من مہربہ من مہربہ ۱۰۰

برجید سے عادیہ کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے:

والاعادی من ارضی لہا سکر من ہاد الدھر فانقرضوا علم یق منہم اسس مصادر

حکمھا انی الاہل ۱۰۰

یعنی اس وقت کی زمین کی مالک اسلامی ریاست ہوگی اور وہ جسے دے گی وہ اس کا مالک ہوگا، پس یہ خاص قسم کی ارضی مسلمانوں کو عنایت فرمائیں، وہاں کے مالک جو اسے اور ان کے ذمہ شریکی دانے کی لازم ہوگی یہ عہد رسالت کی راضی کے بارے میں رسول اکرم کے فیصلوں کا خلاصہ ہے۔

زمین کے عشری اور خراجی بننے کے سلسلے میں تعامل صحابہ

دور فاروقی میں فتوحات کے دورانے کھل گئے عراق، ایران اور مختلف عربی ممالک اسلام کے زیرِ تحکیم ہو گئے پس ہمیں دیکھنا چاہیے کہ عیضہ راشد حضرت عمر فاروقی رضی اللہ عنہ ممالک کی اراضی کے بارے میں کیا فیصلہ فرمایا۔ اس سلسلے میں آثار میں ہر ایک کتب میرور کا پڑھنے سے جو تفصیلات سامنے آتی ہیں وہ یہ ہیں۔

۱۱۔ کتاب الترمذی فی الترمذی ۲۳۸ ۱۰۱۔ میرور ازاد جلد ہفتم صفحہ ۱۶۱ کتاب الترمذی فی الترمذی ۲۳۸

و نذیرین باذان بعد ہم ہے "حضرت عمرؓ روقی نے یہ مرد لیا کہ مال نے میں آنے والے بہانوں کا بھی
حصہ ہے اس لیے آیت نے میں مصارف نے ذکر کیے گئے ہیں، حضرت عمرؓ نے اپنے مختلف ارشادات
میں اسی مصلحت عامہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ ایک جگہ فرمایا،

ولکن احسنہ فیما یجوز علیہم و علی المسلمین - ۱۷
اور کہیں فرمایا،

لولا احراس ما امتنعتم قریۃ الاقمتھا - ۱۸
"و غایت حق معدن الی روقی میں کو نکلتا،

عالمات و قسما ہا میں مس حضرت ہم یکن معدہم شیخ - ۱۹
ابو حیدر نے ان نے فرما دینے کی مصلحت یہ ذکر کی ہے،

اذا ان تكون نیما مقوماً للمسلمین ما شاعلوا یرثہ قریۃ بعد قریۃ فکون
قوا لہم علی عدوہم - ۲۰

حاصل یہ ہے کہ آپؐ نے راضی منظور کرنے قرار دیا اور ان راضی کو سابقہ مکان کے پاس رہنے دیا اور
نہ پر خرچ مؤخر مقرر کیا۔ راضی عراق کے بارے میں انھوں نے عثمان بن ضیف اور ضریف بن الیمان
وہ جانش کا حکم دیا اور پی جریب ایک اور ہر قدر ایک صالح گندم یا جو، درکار پی جریب وہ ہم ہم
کھجور و گوار کا باغ جو گھٹا جو اس پی جریب ۱۰ درجہ مقرر فرمایا۔
امام ابو یوسفؒ کی کتاب الخراج میں ہے،

ممنون الارض و علیہا و صرب علیہم الحریمۃ و احذ الخراج من الارض - ۲۱

۲۔ حضرت عمرؓ روقی نے اپنے دور خلافت میں نصاریٰ بنو تغلب سے دو گنا عشر کی ادائیگی کی غرض
یہ صلح کی تھی یہ بھی درحقیقت خرچ ہی تھا۔۔۔ جائع میں ہے،

مسماہا ارض مصاریب بنی تغلب لان عسروس قسہ منہ صالحہم علی ان یاخذ من

أَرَأَيْتُمْ لِمَ سَمِعْتُمْ هَذَا دَلَّكَ خَرَجُ فِي الْحَقِيقَةِ فِي دُخَانِ وَتَغْيِيرِ حَالِ
الْمَالِ كَالْحَرَجِ - ۱۷

اتم محمدین کے اقوال و فتاویٰ

فتاویٰ کے خوف سے صرف چند ائمہ محمدیوں کے اقوال زمین کے عثری اور خرابی ہونے کی
بیت نقل کرنا کافی ہوگا۔
۱۔ مشہور تابعی حضرت مجاہد سے منقول ہے:

يُجَاعِدُ بَيْتَ أَعْدَتِ عِزَّةٍ مَسْلُومٍ أَهْلُهَا قَبِيلٌ أَوْ يَمْسُكُوا مِنْهُمْ نَحْرًا وَهُمْ لَنْ يَمُوتُوا
الْمُسْلِمِينَ وَمَنْ مِنْ أَسْلَمٍ مِنْ عِلْقِ اللَّحْمِ قَبْلَ الْقَتْلِ مِنْهُمْ أَحْوَارُ عَصَا
وَأَرْضُهُمْ أَرْضٌ عَشْرُونَ ۱۲۰

۲۔ حسن بن صالح کا فتویٰ ہے:

إِذَا أَسْلَمَ عَلَيْهِ: أَعْلَاهَا وَمَنْ أَمِنَ أَيْضًا مَبْنًى أَوْ اسْتَخْرَجَهَا فَهَذِهِ أَرْضٌ مَشْرُوعَةٌ
رَبِهَا الصَّدَقَةُ قَانَ رِيسَ أَسْلَمٍ مِنْ أَهْلِ الصَّنْعِ الْذِينَ يَمُوتُ بِمَوْتِ مَنْ
أَرْضُهُمُ الْخَرَجُ فَارْتَهَ أَوْفَى عَشْرُونَ ۱۲۱

۳۔ حسن بھری کا قول ہے:

عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَا كَانَ فِي الْحُسَيْنِ فَهُوَ لِلدِّينِ فَضِيلًا
عَلَيْهِ دَارُ الْأَرْضِ لِلْمُسْلِمِينَ - ۱۲۲

۴۔ ابو ارمیٰ خراج کے بارے میں خلیفہ راشد عمر بن عبدالعزیز نے اپنے پیش رو خلیفہ ابی اُمیہ محمد بن
یوسف بن جابر کی کیا فتویٰ کیا تھا۔

طَلَبْنَا مِنْ أَهْلِ الْوَلَدِ لِيُعَدَّ لَنَا كِتَابُ لِهَمِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ

(۱) بدائع برہمہ ۲۱، کتاب الخراج القروشی ص ۷۷

(۲) حوالہ بالا ص ۳۲ (۳) حوالہ بالا ص ۳۲

عشر و خراج کی حقیقت

(محرراول)

ام۔۔۔ مولانا شاہ، "بہدئی قاسمی"، مدرسہ احمدیہ اہل بکرہ پیرو، دہلی، انڈیا

الشہرب العزت نے زمین کو مخلوقات کے لیے وجود بخشا اور اسے خوراک کے مھول کا بہترین ذریعہ بنایا۔ اس کی قوت نسو کے لیے جن جن چیزوں کی ضرورت تھی سارے فراہم کیے اور ان بے پایاں نعمات و نوازشات کے بعد پیداوار میں کچھ حصہ تمیں کیا کہ اسے نکال کر سائل اور محروم لوگوں کو دے دیا جائے تاکہ لہ کے غریب بندوں کے لیے بھی کھانا کا سامان ہو سکے اور کچھ تمیں لگایا تاکہ رفقاء عام کے دیگر کاموں میں اسلامی حکومت کو یہ سہولت کی کمی نہ ہونے پائے، غور کیا جائے تو پتہ چلے گا کہ تفسیر دولت کے نامی عبارت میں 'اور اسلامی اقتصادیات کو متوازن کرنے میں ان دونوں چیزوں کی بڑی ضرورت ہے۔ ورنہ پورا سماج اس سے متاثر ہوگا ورنہ ایسا کہ عمران سے منت نے مسائل پیدا ہوں گے۔'

عشر کی حقیقت

عشر کے معنی دسویں حصہ کے ہیں اور اصطلاح میں یہ زرعی پیداوار پر لگاتے گئے زر کو کا دو۔۔۔ امام ہے، اسی لیے فقہاء محمدیین نے اس کے لیے زر کا الزام و الزام کا لفظ استعمال کیا ہے، البتہ یہ دیکھو کہ اس نیشیت سے ممتاز ہے کہ اس میں توازن و تول کی قید نہیں ہے۔

• سف قرآن و تفسیر میں •

و هذه الزكاة تعال عن زكاة الاموال الاخرى من هونين ونقدود و عروض
تجارة بانها لا يستحقها حولا، فعول ولا تعب بمعهود الحصول عليها
اذ هي اعماء الارض و غلتها - ا

قرآن اور عشر

قرآن کریم کی روایتوں سے واضح طور پر مشترک فرضیت کا ثبوت ہے

۱۔ یا ایہا المدین آسوا اعقبوا من طیبات ما کسبتم وما اخرجا لکم

من الارض . ولا تبصروا الخبیث منه ثم یقرئ ولستم باخذیه الا ان

تصبروا فیہ . ولا تمرا ان الله عفو حمید . ۱۲۵

۲۔ و هو الذی انشا بک معشرونت و غیر معروشات و انتخل و الزرع

مختلًا اكله و اسزیتون و الزحان مختلہا و غیر مختلہا کلہا من

نصرہ اذا انتہر و قد حقه یوم حصادہ . لا تصرفوا منه لایحیی المسرین ۱۲۶

پہلی آیت کے ہاں عمرؓ مابینے مفسرین متفق ہیں کہ ”انفقوا“ امر کا مصدر و جواب کے لینے

سے اور اس سے مدقہ ہے۔ آیت کا دوسرا جز ”ولا تبصروا الخبیث منه ثم یقرئ“ افاق سے

مدقہ امر ہونے پر قاضی طور سے ثابت کرتا ہے۔

۳۔ کام القرآن میں ہے :

ولم یختلف السلف و اختلف فی ان امر اوبہ مسددة - ۱۲۷

دوسری آیت پہلی آیت کے برابر واضح اور ہائے ہے ، ابن العربی لکھتے ہیں :

و قد اخذت هذه الآية وجوب الزكاة فیما صی لکھ سبھا منہ و

اما ان بیان ما یجب فیہ من مخرجات الارض لکھ جعلها فی قوله

معها اخذنا لکم من الارض فسرھا هنا فکانت آية البقره عامه فی

المشرع كل ملة هو القدر من هذه الآية خاصة في مخرجات الأوصى ملة

أبو الفضل ۱۲۱

یہ کتاب میری مختلف حضرات مثلاً ابن عباسؓ، طاہرؓ، نسیمؓ، یارینؓ، زیدؓ، سعیدؓ بن مسیبؓ، زید بن اسلمؓ، قتادہؓ، منکبؓ، انس بن مالکؓ، ابن الحنفیہؓ وغیرہ سے منقول ہے کہ آیت میں "والمشرع" سے مراد دو فرض ترکہ ہے جو عشر اور نصف عشر کی صورت میں ہے۔

اس بارے میں مفسرین کی دوسری کڑا بھی ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت میں "حق" سے مراد وہ حق متعین ہے جو عشر اور نصف عشر کی فرضیت سے پیدا ہوا تھا، عشر اور نصف عشر کے احکام نے اسے منوع کر دیا، کیونکہ ترکہ کی فرضیت مدینہ میں ہوئی تھی، عام مفسرین اس سے اتفاق نہیں کرتے بلکہ اسے محمل گردانتے ہیں جس کی تفصیل آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں بیان کی۔
علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں،

والسبب في هذا المظهر انه قد كان شيئاً واجبات في الأصل ثم

بما فعل بيان في بين مقدار المخرج وكيفية - (۲۱)

عشر اور اجماعیث

متعدد احادیث میں بھی عشر کا ذکر ہے جو صحابہؓ کو اتوا حفہ یرم حصانہ کی تفصیل ہے، یہاں ان میں سے چند ذکر کی جاتی ہیں،

۱ عن ابن عمر ر: ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فيما سئل الساء

والعبيد: وكان عشر يا المشر وفيما سئل بانطخ نصف العشر ۵

ابن خباری

۱۱ احکام القرآن ۱۳۰ ۱۲ تفسیر طبری، ابن جعفر محمد بن جریر طبری، تفسیر کبیر

نام نثری، ج ۱، ۱۳/۳، تفسیر طبری، ابو عبد اللہ محمد بن عبد القوی، ۹۹۲، تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ۱۸۱، احکام

نثری، ابن کثیر ج ۱، تفسیر طبری، ۱۵، حنفیہ محمد بن یوسف، ۱۲۲۴، تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ۱۸۱، تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ۱۸۱

۱۴ تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ۱۸۱

عمرہ ۱۰۰ رۛ : ان النبی علی اللہ عالیہ وعلیہ السلام یعامرنا السما والارض
والارض شریۃ فیہ نفسی بانۃ علیہ نعت العشر راہ راہیہ ہنر
و صحتہ

۴۔ جس خاصہ میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یعامرنا ازلیہ راہ راہیہ ہنر
نعمتیں بانۃ علیہ نعت العشر، درود احمد و رسم ملائکہ و ابوذر و

عشر اور اجماع

ان آیت و حدیث کی روشنی میں یہ ملک کے علماء و فقہاء، صحابہات پر متفق ہیں کہ کفایت
کے سیدہ و انبیاؑ ہے۔ اس طرح بالفاظ دیگر اس مسئلہ پر امت کا اجماع ہے۔
تفسیر مظہری میں ہے:

اجماع العلماء علی وجوب العشر فیہ النخل و المکرم و میا یقامت
عشر العشر ۱۰۰

عشری زمین
عشر کی زمین کے لیے سب سے پہلی اور بہت ہی شرط زمین کا عشری ہونا ہے۔
اس سلسلے میں حدیث، قول ائمہ و فقہائے امت کے، تہذبات سے حور و شنی
حتیٰ کہ اس کے پیش نظر درج ذیل اوافی عشری قرار دی گئی ہیں۔
اسی زمین جس کے مالک ابتداءً مسلمان ہو گئے، کتاب الخراج لابی یوسف میں ہے:
قال ابن المسلمہ علیہا اهلها منہا ارض عشرہ ۱۱
یہ زمین پر چلے آئے ہیں:

فکل ارض اسلم علیہا و جس من ارض العرب و ارض الحکم ہنر
اہم و ہم نرض عشر یمنزلۃ الدیمۃ حیر اسلم علیہا اهلها و یمنزلۃ الدیمۃ ۱۲

والسبلوك خراجا ومنه حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال:

«الخراج بالضمان» ۴۱

امام روزی کہتے ہیں:

الخراج اسم لما يخرج من الضرائب على الاموال ويقطع على المقومة

وعن مالك الفسخ ويقطع على الجزية وعلى الفقة ۴۲

اور بعضوں کی رائے ہے:

هو الحال الذي بهي وجوز في هذه الأوقات محدودة ۴۳

ہر کیف معنی جو میں شریعت کی اصطلاح میں ہے اراضی کا ٹیکس ہے جو حکومت اسلامیہ ابتداءً غیر مسلموں پر لگاتی ہے اور بعض مخصوص حالات میں مسلمانوں کو بھی لگا کر دے سکتے ہیں۔

خراج کی حیثیت

خراج کی حیثیت حقارت کی ہے یا وہ محض ایک ٹیکس ہے اس سلسلے میں متفقین کی رائے ہے کہ اس میں ایک گز حقارت کی حیثیت ہے۔ دلچسپ ہے: — وہ مقومہ بتلقیح بحالہ ۴۴

لیکن عام فقہاء کی رائے ہے کہ خراج میں صرف جہالت کی حیثیت نہیں ہے چوں کہ غیر مسلم جہالت کے اہل نہیں ہیں۔ ۴۵ یوسف قرضاوی لکھتے ہیں:

إن الخراج اجبة الاثر والعشر زكاة السورح ۴۶

منفی کے حوالہ سے یوسف قرضاوی لکھتے ہیں:

وانما قرضهم من الخراج وجب مقومة يسحب الكفارة: وسلك ذلك ليمتد

(۴۱) کتاب الخراج ۴۵۸، بیضاوی ۱۶۱، بیضاوی ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷

لازمہ اسناد و حجاب و حق الارض سواء کانت فیہ مہملہ او کافروہ و لو کان مکتوح

عقربۃ ما نحب علی مہملہ کالعیونۃ - (۱)

خمس زمینی زمین کچھ زمینیں ایسی ہیں جو خراجی اہلانی ہیں اور ان پر عشر کے علاوہ کچھ محصولات مقرر ہیں ایسی زمینوں کی کشت و ساخت کے لیے فقہاء نے مختلف قوانین اور مسقط بیان کی ہیں:۔
۱۔ وہ زمین جسے بزور قوت فتح کیا گیا اور اسے مفتوح قوم کے قبضے میں چھوڑ دیا گیا ہو۔

وہی الارض طینی تحت عنوة و شرکت نرس ایدی اہلہا۔ (۲)

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں:

ما انتفع من ذلک عنوة مہرا ارض خراج وما سرج علیہ فعلی مہملہ و مہملہ۔ (۳)

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں کہ جزیرۃ العرب کے سوائے ملک میں امام المسلمین کا غلبہ ہو گیا اللہ زمین کو واپس کے باشندگان کے قبضے میں چھوڑ دیا گیا وہ خراجی ہے۔

ابجا دار من دورا لایما جم ظہر علیہا الامام و ترکھا فی ایدی اہلہا

مہملہ خواجہ - (۴)

۲۔ اس ملک کی زمینیں جو صلح کے ساتھ فتح ہوئیں اور زمین بدستور انھیں کے قبضے میں رہنے دینے پر صلح ہوئی وہ بھی خراجی ہوں گی۔

وما سرج علیہ فعلی ما سولہا علیہ۔ کل ارض من ارض النہام

صالح علیہا اہلہا و ما روضتہ منی ارض خراج۔

۳۔ وہ زمینیں جو غیر مسلموں کی ملکیت رہی ہوں اور وہ مذکورہ بالا دونوں طریقوں کے علاوہ سلطان

کو مستقل ہو گئی ہوں، بیع و شرا و غیرہ کے ذریعہ تو وہ بھی خراجی رہیں گی، اس سلسلے میں اصول

یہ ہے کہ خراجی زمین پر چھوٹ خراجی رہے گی عشری نہیں ہوگی۔

ولا یحل لأحد فیہ یحول ارض خراج اقل ارض مشرودہا

مذہبی و مہتممین پر غیر مسلم، کان سرہنی کی ملکیت برقرار رکھا۔ اول فتح میں معروف و مشہور ہو۔ ۱۱۱
 ان فتاوے کی روشنی میں یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ ہندوستان کی ساری زمینوں کا ایک حکم
 نہیں ہے بلکہ کچھ عسری ہیں اور کچھ خرابی۔ البتہ ایک بات جو بار بار ذہن میں رکھنی ہے وہ یہ کہ خسراج
 وراز سب زمین کی خصوصیات سے ہے لہذا جو ملک دارالاسلام نہیں رہا، مثلاً ہندوستان، وہاں خراج
 کا وجوب عقلاً و نقلاً صحیح نہیں آتا۔

ثامہ من السابية فی مباح العجزية والحداج من كلالهما من احکام دارنا

نکاحی بوجوب الحراج علیہ رضی مان یکتوب من اهل دارنا۔ (۷)

و حال خصوص الاصل سرخصی او خراج الارض لا یجب علی من هو من اهل

دارالاسلام لامنه حکم من احکام المستعین وحکم المستعین لا یجوز ولا

علی من هو من اهل دارنا۔ (۸)

فقہاء کی ان عبارات کی روشنی میں ہندوستانی زمین کی ایک قسم جو کافر سے مسلمان کی طرف منتقل ہو
 کی دہر سے تاریکی میں نہ کوئی عسری ہو، چاہے اس لیے کہ ہندوستان دارالاسلام یقیناً نہیں ہے،
 زیادہ سے زیادہ جو اسے دارالعوام کہہ سکتے ہیں، جس کے تحت جمہور کراچی ٹیکس ادا کرتے ہیں اور حکومت
 دستوری فور پر ہی یہی جان و مال کی حفاظت کا وعدہ کرتی ہے۔

شاید کہ دہر ہے کہ مفتی عزیز الرحمن صاحب نے ہندوستان کی اراضی جو ملک مسلمان ہیں ان
 پر مطلقاً عسری کا حق دیا ہے۔ لکھتے ہیں:

”ہندوستان میں دارالاسلامی ملک مسلمان ہیں وہ عسری میں کہیں کہ اصل ولایت مسلمانوں کی زمین

کا حق ہے پس ممالک المشبہہ احوال عسری کا ہے۔“ (۹)

ایک دوسرے سوانی کے جواب میں لکھتے ہیں:

”ہندوستان کی تمام زمینوں کا ایک حکم نہیں ہے، البتہ جو زمین ملک مسلمان ہیں وہ عسری

۹۳۔ مباح الفتنہ ۲۹/۱، ۹۴۔ من ہامش التہذیبۃ تحت قولہ ما دا وضع علیہ۔ ۹۵۔ ۱۰۰

۱۰۱۔ سیرت کبیرہ ۱۰۱، ۱۰۲۔ مباح الفتنہ ۲۹/۱، ۱۰۳۔ مباح الفتنہ ۲۹/۱

۱۔ بعد ۶۰ سالوں کو عشر نکالایا جیتا ۱۱

راقم اکروف کو بھی یہی لایا۔ چکر ہندو سستہ کی زمینیں جو مسلمانوں کی ملکیت میں قطع نظر اس کے کہ وہ بھی تواجیح میں یا نہیں مسلمانوں کو عشر نکالنا چاہیے، سرکار کو دی جانے والی مال گواہی حیدر کے حکم میں نہیں ہے، البتہ اگر یہ تواجیح کسی دوسرے مسلمانوں کو دیکر پڑ جائے تو اسے عشر کی تعمیل کے نقطہ نظر سے یہ عبادت ہوگئی وراجہ کی امید بھی رکھنی چاہیے۔

عشر اور نصف عشر

اکابر عشر میں آپؐ کی دوسرے عشر نصف عشر میں بدل جائے اس سلسلے میں بہت مادی اور حدیث وارد ہیں۔

۱۔ عن ابن عمر: ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فيما سقت السماء والعيون أو كان عشريا العشر وفيما سقى بالناضح نصف العشر، رواه البيهقاري ۰

۲۔ عن أنس قال: خرقت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما سقت السماء العشر وفيما سقى بالذوالى لرسول الله والعرب والناضح نصف العشر ۰

۳۔ عن حماد بن عيسى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم: إن اليمين خامس مني أنا أخذت مما سقت السماء وما سقى جازل عشر وما سقى بالذوالى نصف العشر ۰

۴۔ عن أبيه ابن حبان ۰

ان احادیث کی روشنی میں امت کا اجماع ہے کہ سنیائی کے قدرتی ذرائع سے جو پیر اور بھگت اس میں عشر نکالا جائے گا اور سنیائی اگر خود کرنی پڑتی ہو تو پھر نصف عشر میں بدل جائے گا۔ یہی حکم آپؐ کی بات ہے کہ ان تمام ذرائع کا ہے جن میں مختلف و مشقت اور اضافی اخراجات ہیں۔

قلنا من ههنا وفي الجلسة كل ما سقى بكلفة وعزلة من دانية أو مائية

فيها العشرة

موت و شقت نہیں ہوتی :

• ہندو درحالیہ فیصلہ نہ کرکے سرورکاب میں مقررہ کسی خاص ایجنسی

لقد من عمل و سهر و من كسح ، و يشرب بدمه ، فيه مكنه فيه العنبر^{١٠}

بہترین تپ زرعت کے غیر معمولی اخراجات

حضور کر محل شہید و سلم کے عہد اور بعد کے ادوار میں غیر معمولی محنت و مشقت اور انسانی فراہیات کا تعلق صرف آب پاشی سے تھا۔ سب سے پہلے عشر کو نصف عشر میں بدل دیا گیا۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَقُّ مُنْذُ الْأَوَّلِ إِلَى الْآخِرِ لَا يَمُوتُ وَلَا يَنَامُ لَا يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ لِمَا يَشَاءُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ

ثم يفرل إلى نفسه الآية المرفوعة (٢١)

گربانیات پر ملنے ہیں۔ اب نسانی اخراجات پانی کے ساتھ ساتھ کھاد و درو کوں وغیرہ بھی لاتے ہیں اور کھیتی بہت مشکل ہو گئی ہے۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان غیر معمولی اخراجات کی وجہ سے عرش کی مقدار میں کمی کی جاسکتی ہے؟ یا اصل پیداوار میں سے ان اخراجات کو منہا کرنے کے بعد عرش کی مقدار کم جاسکتا ہے؟

میں تین دنوں میں جو شکلیں بنتی ہیں ان میں سے دو مشکل یہ ہیں کہ قدرتی ذرائع سے سسپنڈی
ہوتی ہے یہ اب پاٹھی کے دیگر ذرائع سے، دونوں کے ساتھ جو اضافی اخراجات کھاد، دوا وغیرہ
کے یہ ہوتے ہیں اس کے پیشین نظر عشرہ نصف خشک کی مقدار میں کمی نہیں کی جاسکتی کیوں کہ منسلک
مخصوص سے بہتر فہم نہیں۔

بعض مسئلہ سر الحضور علیہ وآلہ وسلم، اذ قال بعض الخلق ہا ان قدر لفریہ

۱۰ مراد یہ ہے کہ بعض مسئلہ، اذ قال بعض الخلق ہا، وھذا الصحیح -

لفظ، اذ کہ ترجمہ اولیٰ کو دیکھنے کے بعد یہی بات واضح ہوئی ہے کہ عشر سے نصف عشر میں ہرے کا حکم ہے وہ سنی پانی کے ساتھ نماز ہے، دیگر اذاجات کی منہائی کو علت مؤنت کے تحت اگر کوئی کچھ عشر تک اس دینہ صحیح نہیں، آج اذاجات کی جو مشکل ہے وہ کم ہی ہے اس وقت بھی موجود تھے پہلے دروں کے اذاجات، حج کے اذاجات، اور ہنسی کی تیاری پر آنے والے اذاجات ان دونوں کی تھے لیکن اس مسئلے میں کسی واضح حکم کا ذکر نہ ہوا ہے اس لیے کہ اذاجات عشر کی تحصیل و منہائی کے لیے نوثر نہیں ہیں۔ بعض فرمایا اس مع الفارق کا زیر ان حقوق کو مانتا کہ جسے اذاجات کے لیے فرض کیا ہے یعنی طہر پر بھی کچھ عین نہیں تھا۔

ابن حزم لکھتے ہیں:

اذاجات سفاذ حق واجب اللہ تعالیٰ بطریقین، اولاً حسنۃ ثانیاً سقمۃ (۱۰)

پایہ میں ہے کہ مؤنت کی وجہ سے احکام بدل گئے، پھر بعض حصوں سے عشر و نصف عشر کو بھی طہر مانتا کہنے لگا کہ مطلب ہے:

لأن السی علی الشی علیہ وسلم حکم بتعاون الوجوب تطویر الطریقت

ملا معنی مریضہ - (۱۱)

مزارعت اور عشر

عشر کے وجوب کے لیے لکھتے زمین شرط نہیں ہے، بلکہ پیداوار شرط ہے۔ پانچ میں ہے

فلک لا یزلی لیس بشرط لوجوب لیسروا ما انشروا ملک الخیار

متجب فی الارضی علی لا یشترط لوجوب (۱۲)

اس سے بڑی کے طور پر حکم کا تحت ہوتی ہے الٰہ میں دونوں پر یعنی ملک زمین اور مال و زر پر

شامی میں ہے:

[illegible]

1. *مقدمة*

گرد و غبار میں سے ایک سنگ درودوسر غیبی سنگ ہو تو مسلمان پر جلد رحمہ فرشتہ واجب ہوگا۔ کیوں کہ یہ تمام عبادت میں کی طرف رجوع میں غیبی سنگ کی پڑھیں ہوگا۔ اس لیے کہ وہ عبادت کا مکافہ نہیں اور عشر کی ادا کرنے کی عبادت ہے۔

مختور پیجم

نصاب عشر

[illegible]

یہاں پہلو در پہلو قاب و کر ہیں، ایک دُعا و فِری کا تین کا تین ہے کہمن چیزوں میں کیل ہے
ان میں پنج بخت کو نصیب، ناجائز کے اور جو کبھی نہیں میں جیسے رونی، زعفران اور ستریاں، ان کے
قیل و کینہ میں عشرِ داکنِ مذوری ہے، اس مذہب کی بنیاد دونوں احادیث "فیما سمت السماء
ملازمہ سے ملے ہیں۔" ۳۱

صاحب بحر کے باوجود، مر سے ایک دوسرے مذہب و فاضل کیلئے کہ مجبور کشش کیسوں اور جو
میں خواب معجز ہے اور دوسری فیروں میں نہیں، اس مذہب پر تبصرہ کرنے سے شکرگاہی نے لکھا ہے۔

جہاں تک حوالہ حول کی مشروطہ کے ذہن سے عدم جناب کا تعلق ہے تو بات دل کو اس لیے نہیں لگتی کہ زراعت میں کھیتی کٹ جانے سے تمام ہرجا گیا ہے، جب کہ دیگر امراں میں سال بھر نمو کا امکان باقی رہتا ہے اسی لیے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا صحیح نہیں معلوم ہوتا۔
ابن قدامہ کہتے ہیں :

إنما سمی معتبراً بحول لانه یکمل معاده باستحصاده لا یفقد منه واعتبر
الحول فی غیر لانه ۛ خلقة لک حال الحاد فی ذلک فالاموال والنصاب
اعتبر لیبلیغ الموصو ما آمنه خلقة هذا معتبر فیه .
یعنی : ان الصدقة انما تعجب علی الاخیار ولا یحصل الفی جلدہا

النصاب کاشرا الاموال امر کو مکتوبہ ۔

یہاں پر یہ بات بھی قابل غور معلوم ہوتی ہے کہ آیت "یا ایہا الذین آمنوا انفقوا من طیبات
ما کسبتم وما انفقتم منکم من الاثم" ایک ہی آیت کے دو بڑے ہیں اور دونوں کا اسلوب
اور حرف عام یکساں ہے، علما، وفقہاء متفق ہیں کہ ما کسبتم کا عموم تبدیل پر مخصوص ہے اور اموال کا
نصاب مقرر ہے، پھر آیت کے دوسرے جز کو خاص کرنے میں کیا قباحت ہے جب کہ اس سلسلے کی
واضح روایت موجود ہے کہ پانچ دسق سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

ابن دلائی کی روشنی میں عشر پانچ دسق سے کم پر نہیں ہونا چاہیے، جیسا کہ سابقین کا قول ہے
نیاں سے زیادہ اس قول کو راجح قرار دینے میں یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ یہ انفع الفقراء نہیں ہے لیکن
میرے خیال میں انفع الفقراء کا مقام تحقق فنا کے بعد ہے، جب تحقق فنا ہی پانچ دسق سے کم میں
نہیں ہوگا، تو قفع الفقراء کا سوال ہی کہاں پیدا ہوتا ہے۔

وسق کی تحقیق

علما کا اجماع ہے کہ ایک وسق ۶۰ صاع کا ہوتا ہے، البتہ صاع کے ماسے میں
اختلاف ہے۔ حضرت مولانا مدنیؒ کی تحقیق کے مطابق صاع ساٹھ سے تین سو کا ہوتا ہے، لہذا ایک وسق

حدود میں میری برائیاں کبھی قیامت میں میری پوتے ہیں۔

ڈاکٹر عمر نجات اللہ مدنی نے دوسری، چوتھی، پانچویں اور آٹھویں صدیوں کے بار بار کہا ہے لیکن حضرت
صحتی محمد شفیع صاحب نے اپنی تصنیف ”مروج ذہاب“ میں ایک دوسری
مساب درج فرمائی ہے۔ اسی قول کے سیرے اور صاحب مشال پانچویں صدی میں لکھا ہے:
اور یہی نزدیکی علوم ہوتا ہے۔

عشر کن چیزوں میں سے ہے؟

نصاب عشر کے ساتھ ساتھ یہ سوال بھی بڑا اہم ہے کہ عشر کن چیزوں میں سے ہے؟ فقہاء کے درمیان
۱۰۰۰ خاصا اختلاف ہے۔ امام صاحب چوں کہ غوم کے ناکل ہیں اس لیے ان کے یہاں یہ غوم ہوتی ہے
اور اس کے عیشی نظر محل خلافت جہاں اللہ سر الارض میں عشر واجب ہے بشرطہ کہ تصدیک صحت کی گمنی
ہو۔ مسیہ سابق لکھتے ہیں:

لای اہی حیثیۃ۔ ان مؤکفۃ واجبة فی کل حال سببہ الزوم لا عرق بسبب

الاعتسافات وغیرھا وشرط ان یقع جواز عند ۱۰۰۰

تصدانراعت کی قید امام صاحب کے نزدیک آخری اہم ہے کہ ایندھن کی لکڑی، حبشیش اور
بائس کی بھی تصدیک جاتے تو ان میں عشر ہوگا۔

حقوا نغذ ارضہ مقبۃ ثم مشجرة او منبتا للعشیش یجب فیہ العشر (۱۳)

بلکہ اگر یہ پودے خود بھی پورے لیکن ان کی دیکھ دیکھ کی جاتی ہیں اسے نقصان پہنچانے سے روکا
جائے اور زمین پانی وغیرہ کی جاتی ہو تو پھر بھی عشر ہے۔

وفی بھوہرۃ اذ نغذ ارضہ مقبۃ او مشجرة للعشیش وسائی

یجب فیہ العشر ومنع حنہ الناس یجب فیہ العشر (۱۴)

حضرت مولانا مستنیر محمد بنوریؒ کہتے ہیں :

”مطلب یہ ہے کہ جو مرد و عورت اس بات پر آمین کہ میں نے کسی سے ایسا نہ کر دیا جس سے میری پرہیزگاری پر شک ہو جائے۔ تو اس میں خیر بھی ہے اور دھوکہ بھی ہے۔ فی کس ما س و ہذا درست ہے۔“

نہا جہنم کی آراء

امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کی رائے یہ ہے کہ عورت و عیسٰی تین باتیں ہیں جو عیسٰی
کسی نہ بہتیر کے ساتھ ہو سکتے ہیں : یہ ہے وہ کہیں ہو یا دور ہوئی چیز کا زیور یا خاتم اور سبز یا نئے
لہن ہیں وہاں تمنا اس سے ان کے جہنم آباد استیلا میں، نفاق جیس ہے۔

”یا امر حکماء وایضاً من یحکم من الارض یستبرأ الی یقی سک من مباح

کثیر مر وکان مکیہ کا محبوب نہ ہو، واما کما یقطن واکثر من کان

لا یستبرأ منہ کلمتہا و العتار و طیح و غصام و معمر من الحضورات

و امر کہ ملزکاة فیہ۔“

امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں :

”و من ارى امراً علی ما یبقی فی ایدى الناس من علی الحدیث الی ابقاء لہا

ولا علی الاعیان ولا علی الحطب منہ وندی لا یبقی فی ایدى الناس۔“

”من علی الحطب و القنار و العیار و القرم و البان و النعان و العنبر و سدر و زعفران

و شفاء ہذا فلیس فی ہذا عثر۔“ (۳)

مذہب مالکؒ وشافعیؒ

امام شافعیؒ و مالکؒ یہ ہے : یہ قدر ہے جس پر غلام محمدؐ سے کھائے جانے میں اور نہیں نڈائی
جس کے طور پر حضورؐ کا کیا جا ہے، اس کا کھنٹی کی جالی ہے ان میں عشر ہے۔

نہی ہے۔ میں نے اپنے مستمر نہیں بنایا
 رہ گئیں وہ حدیثیں جن میں عصر تو نہیں مگر خدا استسما کا ذکر ہے۔ اس کے بارے میں یاد رکھنا
 چاہیے کہ اگر کسی فعلی اہل اسلام نہیں ہوتا، اللہ کے ملاوہ کچھ احادیث وہ ہیں جن میں بعض چیزوں میں عشر
 کی قننی کی گئی ہے جیسے تفسیر العشرہ ص ۱۰۰ وغیرہ وہ قابلِ محبت نہیں ہیں۔
 امام ترمذی نے لکھا ہے :

اذا هذه الحديث نهى بصحيح فلا يصح فيه عد الياء شرعاً من غير

مسند ثقہ علیہ وسلم .

ابن عربی نے مستخرج ترمذی میں لکھا ہے :

وترى القاصد في السلسلة مذاهباً في حقيقته لا يلاها هو هذا القاصد

و رواها قاصداً مشتركاً في نسخة وعليه يدل «مروم الأمانة» راجعاً حديث

ان تعصياتي کی روشنی میں خود بخود کے سوالات کے جوابات درج ذیل ہیں :

عشر کے یہ نصاب کا اعتبار ہوگا اور وہ پنج دست ہے ۔

۱۔ گھاسی ، بانس ، درخت ، جالوروں کے لیے لگاتے جانے والے چارہ پر عشر ہوگا اگرچہ ملک

ہمیں سینچائی کی جاتی ہو اور نقصان پہونچانے سے روکا جاتا ہو، چوں کہ مکھان اور مکھاڑہ کی

کمیت جس ان دونوں اسی انداز میں کی جاتی ہے اس لیے اس پر عشر واجب ہوگا ۔

۲۔ چھلی کی ، شت پر زکوۃ اموال کا حکم جاری ہوگا ۔

۳۔ دیشم پر عشر کے بارے میں فقہاء کی رائے عام طور پر یہی ہے کہ اس میں عشر نہیں ہے ، لیکن بحر

ذخائر میں ایک اصول لکھا ہے ، اس کی روشنی میں میرا خیال ہے کہ دیشم پر عشر واجب

ہے ، (مضمون یہ ہے :

ان معالم تجب الزكاة في أصله تجب من منفعته ، و اقتضاه كالتزرع بالضميمة

للأرض والعسل بالنسبة للثعلل والالبان بالنسبة للزئعام والبيض بالنسبة

للمدجاج والحويير بالنسبة للحدود

۱۱۔ اس صیغے کے بعد جتنے حکم مبراہ لکھا ہے :

ثوب السراة في النهر كانهما لتولد هما من اجتر لافس درو كوتل

لا بد کہ رہنمائی ہے۔

۵۔۔۔ بنات عود و دھندل، چولہا، ایندھن، عمارت، لڑنچر وغیرہ میں ان کی کڑویوں کو استعمال کرنے کے لیے کاشت کی گئی ہوں ان پر عشرہ پرگہ کیوں کہ ان کی کاشت باقاعدہ چھٹی ہے اور ملکیت تبھی ہو کر آتی ہے۔

۱۔ خدا بے غش و رست کے لیے اگر جانے والی ہیزبوں پر عشاء واجب ہے، مالِ مٹھامت کی میشت سے رنگہ ڈا بیس نہیں۔

٩. اطلبوا ثمنه ايها الزبانية لتبجوا فخرها و تفرحوا بها

اكتفى بزيارة "مفتخر من المصاح" ولم تهب زيارة لجدية من الأرض فصلاحتي

لا تكره الركعة فربما لم يحضرها (١٠)

وہ نہیں مگنا کہ گرد و پیش کی فضا آلودہ یا ہی بھتور پر گائی ہوئے والی سبزیاں لوہن میں عشر نہیں ہے۔

ناری بڑا ہے۔

واشتهر المتعلم ان كانت في البداية لا تحسب معها وذلك ان كانت في الاراضي

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٠٦﴾

۱۔ وقف علی الاولاد کی: امی پر عشر ہے۔

وہابیہ کے مخالفین

(٢) شاهي ١٥٠٠ راجس ٦٧٠٠، جو امداد لکھنؤ ٢٢٧١

۹۱) نانا، برادر علی ایمنی ساویا ششریقه، ۹۱

ہندوستان میں عشر وخراج

کے
شرعی احکام

امام مولانا محمد رفیع

۱۹۰۶ء - ریسہ، ہتھورا، مانڈہ

عشر و خراج کی تعریف

عشر و خراج نے جہاں لوگوں پر زکوٰۃ واجب کی ہے، ان کے حقوق کی پیداوار بھی ہے۔ فقہی اصطلاح میں اس کو عشر کہتے ہیں، فقہاء کی تصریح کے مطابق زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ کا نام عشر ہے۔ زمین کی زکوٰۃ کا نام نہیں ہے۔ اس لیے اس زمین کا بیحد ہے جو بطور ٹیکس کے زمین پر عائد کیا جاتا ہے۔^۱

وجوب عشر کا موجب

وجوب عشر کا موجب قابل کاشت زمین کی حقیقی پیداوار ہے۔ البتہ وجوب خراج کے لیے حقیقی پیداوار کے ساتھ نقد منگ پیداوار بھی کافی ہے۔ مثال کے طور پر قابل کاشت عشری زمین میں کاشت ہو سکتی تھی، لیکن کھیت واسے نے نہیں کی تو حقیقی پیداوار نہ ہونے کی وجہ سے عشر و خراج واجب نہ ہوگا، البتہ شہادت زمین میں خراج ہو جائے گا اور یہی مطلب تقدیری کا علم کا سامانی نے برائے الصلہ میں اس

۱۔ اصلاح اصطلاحات الفقہاء، ص ۱۱۴ (۲) قدس سرہ قدس سرہ فی الفقہ، ص ۱۱۴ (۳) قدس سرہ قدس سرہ فی الفقہ، ص ۱۱۴ (۴) قدس سرہ قدس سرہ فی الفقہ، ص ۱۱۴

۲۔ احشور، ص ۱۱۴ (۵) قدس سرہ قدس سرہ فی الفقہ، ص ۱۱۴ (۶) قدس سرہ قدس سرہ فی الفقہ، ص ۱۱۴ (۷) قدس سرہ قدس سرہ فی الفقہ، ص ۱۱۴

۳۔ قدس سرہ قدس سرہ فی الفقہ، ص ۱۱۴ (۸) قدس سرہ قدس سرہ فی الفقہ، ص ۱۱۴ (۹) قدس سرہ قدس سرہ فی الفقہ، ص ۱۱۴ (۱۰) قدس سرہ قدس سرہ فی الفقہ، ص ۱۱۴

کی وضاحت عدالتی ہے۔

عشر خمسہ راج کا باہمی فرق

مذکورہ تفصیل سے عشر و خراج کے اہم فرق بھی واضح ہو جاتا ہے۔

- ۱۔ عشر و خراج کا ایک قسم ہے جو عبادت ہے اس کی ادائیگی میں جبر ہے، یہ مختلف خراج کے جزو میں کا وضع ہے۔ ادا قابل کا عشر زمین پر بہ طور ایکس عائد کیا جاتا ہے جس میں ہمارے کے حکومت کے سختی سے جاتے ہیں جس کی ادائیگی میں اتنا جبر کے ساتھ جاتے ہیں۔ ۱۱، ۱۲، ۱۳
- ۲۔ عشر و خمسہ راج کے اہم ایک فرق یہ ہے کہ وہ جب عشر کا سبب زمین کی بیخودیا و بارے دروہ و خراج کے لیے عادی پری پیداوار کا فی ہے۔ گما کر۔

- ۳۔ عشر و خراج کے اہم صرف کے اعتبار سے بھی فرق ہے کہ عشر کا صرف لینہ زکوٰۃ کا مصرف ہے اور خراج کے مصرف میں نفیس ہے جس کی سب سے زیادہ تفصیل ابن تیمیہ نے اپنے رسائل میں فرمائی ہے جن سب کا ماحول ہے۔ کہ خراج میں صرف خراج کا مصرف ہے۔

وہ جو سبب عشر کے شرائط

ادائیگی میں شرط عبادت اور فروع زکوٰۃ ہے تو اس کے وجہ میں وہ شرائط ضروری ہوں گے خمسہ راج میں کچھ ایسے ضروری نہیں۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ وہ جب عشر کے شرائط و خمسہ کے میں ایک باعتبار اہمیت کے دو حصے باعتبار اہمیت کے اہمیت کے اعتبار سے تو شرط ہے صاحب زمین کا لینہ زکوٰۃ اس کی فرضیت کا علم ہو جائے اور اہمیت کے اعتبار سے زمین کا عشری جو اس شرط ہے۔ (۱۴)

۱۔ اگر کسی نے زمین کا لینہ زکوٰۃ و خمسہ راج اس کے لینہ زکوٰۃ و خمسہ راج میں کچھ ایسے ضروری نہیں۔
۲۔ اگر کسی نے زمین کا لینہ زکوٰۃ و خمسہ راج اس کے لینہ زکوٰۃ و خمسہ راج میں کچھ ایسے ضروری نہیں۔
۳۔ اگر کسی نے زمین کا لینہ زکوٰۃ و خمسہ راج اس کے لینہ زکوٰۃ و خمسہ راج میں کچھ ایسے ضروری نہیں۔

۴۔ اگر کسی نے زمین کا لینہ زکوٰۃ و خمسہ راج اس کے لینہ زکوٰۃ و خمسہ راج میں کچھ ایسے ضروری نہیں۔
۵۔ اگر کسی نے زمین کا لینہ زکوٰۃ و خمسہ راج اس کے لینہ زکوٰۃ و خمسہ راج میں کچھ ایسے ضروری نہیں۔

وجوب عشر کے مباحث

مسیحی حکم مسترد کیے گئے۔ بایں بھی جسے یہ اور شرط بھی ہیں صاحب پایا
جسے اور شرط نہیں یا شرطیں ہیں مگر سبب بھی تو دوسرا قانون میں ہے کہ بایں صاحب پایا
وجوب سبب دین کا عشری جو شرط ہے نہ پیداوار اور اعنی کہ ملک جو اس سبب ہے نہ ملک پیداوار جو
قلمی اور عینی عشری دیر اراضی عشری ہو لیکن پیداوار کا ملک نہ تو عشر واجب میں ہوگا۔

غلط فہمی کا زائل

تنبیہ ای واسطہ ضروری تھی کہ بہت سے لوگوں نے وجوب عشر کا ہر لفظ اس کے سبب
کو قرار دے دیا یا سبب و لفظ کی شرط نہ ہونے کو کافی سمجھ کر وجوب عشر کا قطعہ معذور قرار دیا اور زمین کے عشری غصہ
عشری کی بحث ہی اڑھیاں سے ختم کر دی اور محض آئینہ گمان کافی سمجھا۔

”وجوب عشر کا اصلی سبب تو پیداوار ہے۔ ملک ارض کا نہیں بلکہ ملک ملک و ارض ہے۔ اور دو احصا
یہ سبب موجود، شرط حاصل لہذا بلند و ستان بھی زمینوں پر مطلقاً وجوب عشر ملتا۔“

لیکن جیسے اگر عرض کیا گیا کہ سبب اور شرط دونوں ضروریات ہیں، لہذا سبب کے پایت جانے سے
ملک کا نہ ہوگا۔ جب تک کہ دیر شرط بھی تحقیق نہ ہو اور وجوب عشر کے لیے زمین کا عشری نہ شرط ہے بلکہ نہ
وجوب عشر کے لیے سبب زمین کا عشری جو شرط ہے تو ضروری ہے کہ عشری غیر عینی زمین کی زمین کی جائے۔

عشری و خراج زمین کی تحقیق

عشری و خراج زمین کے متعلق کتاب و سنت اور آثار و احادیث میں اس کے قول سے جو جملہ لفظی ہے
وہ جیسے ہیں کہ جو زمین کے قدامت سے پیدا ہوا ہے، اس کے لیے خراج ملتا ہے۔ و جیسے اسے عیدہ گنات سب
ابزار نہ ملتی، خشک، غبار، اقل، نسی، عمدہ الریح و غیرہ۔ ان کے لیے ذکر ہے۔

فقہ کی تصریحات کے مطابق زمینیں دو قسم کی ہیں، بعض جنوں کے متعلق ”منقول علی اللہ علیہ وسلم
کے عمل یا امارت صحابہ سے من کا عشری و خراجی ہونا طے کر دیا گیا ہے۔ ایسی زمین بیعت سابقہ یا بیعت طاعیہ
یا غیر ہیں۔ ان کے متعلق ضابطہ یا قیاس قرآنی کرنا درست نہیں۔ بلکہ اسلاف اور غنی محمد شفیع صاحب نے
اس کی تفصیل مذکور فرمائی ہے۔ (دعوتِ اسلامی، ص ۵۶، ج ۱، حصہ ۱)۔

عشری زمین کی حقیقت کا معاملہ ہے کہ جو زمین اس وقت مسلمانوں کی ملک میں ہو اور اس کے قبل کسی کسی کافر کی ملک میں تھا معلوم نہ ہو، پس ایسی زمین عشری ہے۔ (۱)

اور جو زمین کسی کافر کی ملک میں ہو گیا تھا وہ عشری نہ رہی۔ (۲) — حضرت گنگوہی نے بھی یہی تعریف لکھی ہے۔ (۳)

کافر کی ملک میں آجانے سے زمین غیر عشری ہو جاتی ہے

عشری زمین کی مندرجہ بالا تعریف میں تو کسی کو کام نہ ہوا تھا جیسے اس تعریف میں یہ قید بھی مکتوب ہے کہ عشری زمین کسی وقت تک عشری رہے گی جب تک کہ کسی کافر کی ملک میں نہ آئے، مثلاً جو، درہ غیر عشری ہو جائے گی۔ فقہاء نے اس کی تصریح بھی فرمائی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی کسی ایسی زمین کو کسی مسلمان سے فروخت کر دے تو جو اتفاقاً وہ مسلمان ہی رہے گا، تو فراموش ہو جانے کے بعد خود ملک کے اسلام لے گئے یا کسی مسلمان کو فروخت کر دیئے، اس میں بھی کچھ تبدیلی نہ ہوگی کیوں کہ زمین کی مؤثر ملک کے بدلنے سے متغیر نہیں ہوتی۔ (۴)

کفار کا تسلط ہو جانے سے بھی زمین غیر عشری ہو جاتی ہے

مندرجہ بالا تعریحات کے مطابق عشری زمین کسی کافر کی ملک میں آ جانے سے جب غیر عشری ہو جاتی ہے تو اگر کسی ملک کی زمین پر کفار کا تسلط ہو جائے تو بدیہ الیٰ ایسی زمینیں غیر عشری ہو جائیں گی کیونکہ تسلط واستیلا، دو چیزیں ہیں۔ کفار اس کے ملک ہو جائیں گے، چنانچہ فقہاء نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔

شمس الانعمہ فرماتے ہیں کہ تسلط، مسبب ملک ہے جس کی وجہ سے مسلمانوں کا ملک کے مال کا ایک حصہ بن جاتا ہے لہذا کافر بھی مسلمانوں کے مال کا ایک حصہ ہو جائے گا۔ (۵)

۱- اصلاح مقلایہ ج ۱ ص ۱۲ ۲- اصلاح الفقہاوی ص ۵۹ ۳- فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۲۵۶

۴- نویح ہذا المراد انہ من مسمیٰ غیرہ یعنی مال یا تو زمین چھوٹا (مکان خاص) (۲۲۶) ۵- مباحث حدیث ج ۲ ص ۲۵۶ ۶- مسمیٰ (مسمیٰ) (۲۶) ۷- (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

۶- (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

مقتضی تھا تو ہی سے سوال کیا تو کہ اس عسری قسم کی اور حدود میں محمد ہیں اور دراصل میں بھی عسری
 و خرابی ہے؟ میں کے جواب میں حضرت مفتی نووی نے شائق کیسے جواب دیا کہ اگر کوئی ہے وہ صاحب
 صاحب بر حسن و حجاب۔ یعنی تربت رخصتی ہیں۔ حرق۔ ۱۱

یہ دوسروں کے جواب میں تحریر کرتے ہیں "بندوستان" کو غیر دلا سلام ہے، اس کی زمین
 نہ عسری ہے نہ غلامی۔ ۱۲

۳۔ مولانا محمد صاحب مفتی نووی نے کہتے ہیں "روایات فقہیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دارالحرب میں مشر
 نہیں۔ اور کہتے ہیں "بندوستان کی زمین نہ عسری ہے نہ غلامی۔ ۱۳

۴۔ حضرت قدس مفتی عزیز الرحمن صاحب کاشغری بھی یہی ہے کہ راضی دارالحرب نہ عسری ہیں۔ غلامی اور غلامی
 ہیں۔ راضی دارالحرب کو ظاہر مشامی نے عسری و غلامی ہونے سے خارج کیا ہے۔

۵۔ مولانا بنابر حضرت قاضی مبارک صاحب دہلوی نے تالیف "بندوستان" میں راضی بند کو عسری قرار نہیں دیا
 ۵۔ حضرت اقدس مفتی محمد شفیع صاحب روضۃ علیہ کا بھی یہی فتویٰ ہے کہ دارالحرب کی زمینیں نہ عسری ہوتی
 ہیں نہ غلامی۔ ۱۴

۶۔ مولانا نورشاہ کشمیری نے یہ قضیہ بنا کر صاحب دہلوی کی تکمیل ہی دے ہے۔ ۱۵
 انھوں نے فقہاء کی تصریحات کے مطابق جب دارالحرب، وقفہ کیا ہی جائے اور فتویٰ ہے کہ راضی دارالحرب نہ عسری
 ہوں گی نہ غلامی اور نہ ہی زمینوں پر عسری و غلامی پھر گئی۔ جب نہ ہوگا تحصیل کے لیے لاکھ لاکھ لاکھ آدمی دارالحرب میں

بندوستان دارالحرب ہے

دارالحرب، دارالاسلام کی کیفیت کہتے ہوئے فقہاء نے جو کہہ دیا ہے اس کے بموجب موجودہ دارالاسلام
 میں ہندوستان بے شک دارالحرب ہے۔ دارالحرب کی تعریف میں امام صاحبہ و صاحبین کا کثرت بھی منقول ہے

۱۱۔ امداد الفتاویٰ ۱/۱۱۱، ۱۲۔ امداد الاحکام ۳/۲۸

۱۳۔ سریر الفتاویٰ مطبوعہ فتاویٰ دارالعلوم قدیم ۲/۸۸ (۵) امداد الفقیہین مطبوعہ فتاویٰ دارالعلوم قدیم ۱/۱۲

(۱۶) فتاویٰ دارالعلوم جدیدہ، مابین العشر سورہ ۱۵، ۲۲/۲۰

بر صورت حال کے پیش نظر کم

بالکل واضح حقیقت ہے کہ اب زمین و آبی نعمتوں پر انور زمین و آذر غلبہ و سوبہ ہر جگہ مٹی کے گرنے کی
 ٹھونڈی دھنوں سے ان کی ولایت ختم ہو گئی۔ انسان کا امیدیں و آرزیاں و قہر و غم و کائنات سے جو کچھ اور حکومت سے
 کاشت کار کو اس کا الگ ہونا چاہیے، ان بھی وہ اس کے ٹالٹ چلے آ رہے ہیں۔ ۔ ۔ ۔ کتا پرست کی پر الگ
 یہاں اس وقت جو کچھ حکومت خود چھوڑ سکے، یعنی ہر کیو سا کر ثروت ملک کے غیر تملیک ممکن نہیں، تملیک
 کے لیے خود ملک جو فاضل رہی ہے۔ ۱۱

یہ تین قسم کے رہا ہے۔ ایک جس سے تمام ماریشوں کے ایک ہونے اور دوسری زمینیں ایک کا حکم تھا اور تیسری غیر ماریشوں کے غیر ماریشوں کے لئے۔

مستور میں کیا پروردگار کے ارادے کے تحت حکومت نے جس زمین کے پاس پانی ہے وہی اس کے متعلق سوا جا سکتا تھا کہ کشت یہ وہ عشری ہیں اور ملک کا خدا اس میں ثابت نہ ہوئی ہو لیکن یہ صحیح نہیں، کیونکہ مستند اس حدیث میں زمین پر جو ان کا کشت کا در کے زیر تصرف تھی اور خدا کا رخ کے بعد کا حکومت نے کشت کا جو کلام کا ملک بنایا، اسی طرح استعمال کا خدا زمین پر بھی جو تھا میر نہیں اور کے زیر تصرف نہیں کہ وہ ان کا خدا اور اس کے خدا تو ان کی طرف بھی خود میرا تھا جس کی وجہ سے حکومت نے ان کے تصرف کی مخالفت میں طریقہ پر دخل اور کشت کا کہ ملک بنادیا تھا، ظاہر بات ہے کہ اس استعمال کی وجہ سے ان کا خدا اس کے ملک پر ہے، لیکن یہ ان کا خدا نہ تھا کہ انھوں نے اپنے زمین کو اس کے ملک بنادیا، صرف

شاہ جبار حیدر آبادی صاحب فرمودہ شیعہ کی کتاب کے

میں اس کتاب کی تصدیق ہے۔ یہ کتاب شیعہ کی ہے۔ اس میں شیعہ کی مذہبی عقائد اور عقائد کے خلاف حقائق بیان کیے گئے ہیں۔ اس کتاب کے مصنف کا نام شیعہ کی کتاب کے مصنف کا نام ہے۔

قاضی شہناز صاحب پانی پتی کی کتاب کے

یہ کتاب شیعہ کی کتاب ہے۔ اس میں شیعہ کی مذہبی عقائد اور عقائد کے خلاف حقائق بیان کیے گئے ہیں۔ اس کتاب کے مصنف کا نام شیعہ کی کتاب کے مصنف کا نام ہے۔

مولانا عبدالحی لکھنوی کی کتاب کے

یہ کتاب شیعہ کی کتاب ہے۔ اس میں شیعہ کی مذہبی عقائد اور عقائد کے خلاف حقائق بیان کیے گئے ہیں۔ اس کتاب کے مصنف کا نام شیعہ کی کتاب کے مصنف کا نام ہے۔

مقتدرہ الارض لا تکتون عسکرہ ولا مرابطہ ولا منکون لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیّ

والعزیز (۱) مولانا عبدالحی لکھنوی کی کتاب کے

شیخ الاسلام مولانا عبدالحی لکھنوی کی کتاب کے

مولانا شہناز صاحب پانی پتی کی کتاب کے

یہ کتاب شیعہ کی کتاب ہے۔ اس میں شیعہ کی مذہبی عقائد اور عقائد کے خلاف حقائق بیان کیے گئے ہیں۔ اس کتاب کے مصنف کا نام شیعہ کی کتاب کے مصنف کا نام ہے۔

مقتدرہ الارض لا تکتون عسکرہ ولا مرابطہ ولا منکون لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیّ

والعزیز (۱) مولانا عبدالحی لکھنوی کی کتاب کے

شیخ الاسلام مولانا عبدالحی لکھنوی کی کتاب کے

نیز ان دنوں تمام مہتممی جماعتیں انکار کرنے کے جدوجہد میں ہیں۔
 "ان جماعتوں کا مقصد یہ ہے کہ ہندوستان کی ایسی خارجی - قشری ہے۔"

مفتی محمد شفیع صاحب کا فتویٰ

"حضرت اقدس مفتی محمد شفیع صاحب نے اپنے فتاویٰ میں تحریر فرمائی ہے۔
 - ہندوستان کی زمینوں کے عشر کی پانچویں حصہ میں سے مناسبت ملانے کا اختلاف ہے۔
 اس کے حصہ پانچویں میں ذکر کر کے فرماتے ہیں:-"

"ان دو نوں چاروں میں سے معلوم ہوا کہ ہندوستان کی تمام زمینوں میں عشر واجب نہیں اگر کوئی شخص
 ادا کر دے تو اعلیٰ و افضل سچا اور اگر کوئی ادا نہ کرے تو اس کو انکار واجب بھی نہیں کیا جائے گا۔ (۱۱)

مفتی عزیز الرحمن صاحب کا فتویٰ

"مفتی عزیز الرحمن صاحب نے متعدد مذاہبی میں تحریر فرمائی ہے کہ
 ہندوستان اور اس میں سے ملک کی زمینیں عشری ہیں نہ خارجی۔ چنانچہ ایک فتویٰ میں تحریر فرماتے ہیں،
 - ہندوستان میں سے ملک میں کوئی زمین عشری خارجی نہیں۔ ارضی ہندوستان میں عشر و خراج
 یکہ نہیں، نہ وہ عشری ہیں نہ خارجی۔ (۱۲)

اس مسئلہ میں مفتی عزیز الرحمن صاحب کی مصلحت تحریر فاضل طور پر مذکور ہے جس سے ائمہ و مجتہدین
 ہندوستان کی زمینوں کے غیر عشری فیہر حسب دینی ہونے کا فیصلہ گویا متفق فیصلہ تھا اور وہ تحریر ہے۔

متفقہ فیصلہ

مفتی عزیز الرحمن صاحب فرماتے ہیں:

"پہلے ایک ذرا ہم ظہر ہوا کہ ہندوستان کی عشری زمینوں میں عشر واجب ہے مگر کچھ ذرا کے بعد
 "ما ترو" میں حضرت مفتی علامہ صاحب پانی پتی روکی یہ تحقیق واقعہ پر بنی ہوئی ہے کہ ہم نے مفتی
 صاحب سے ان کے کتب کے ساتھ عشر کے انکشاف اس وجہ سے نہیں کیے کہ ان دنوں دیر ہوتے ہیں

عشری نہیں ہیں۔ اس کے ساتھ یہ انا بھی ضروری ہے کہ قاضی صاحب کا یہ حکم فرما کر یہاں عشری نہیں ہیں اس بار کا مقدمہ مسترد ہو گا کیونکہ قاضی صاحب حضرت شاہ ولی اللہ کے خاص تلمیذ اور حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب دینی و حضرات کے ہم عصر ہیں اور جب حضرت ابیہم تعلق اس اہم کوئی اختلاف نہیں ضروری ہے کہ یہ مسئلہ اس زمانہ کا تعلق علیہ مسئلہ ہو گا کہ ہندو مسئلہ ہیں عشری و شنیس نہیں ہیں۔

پھر اس کے ساتھ یہ مولوی دیکھ کر کہ کوئی اپنے بزرگوں میں عشری کا اہتمام نہیں کرتی ہے نہیں کرتا تب بھی یہ ہوتا تھا اور مرد بھی ہوتا تھا اور گویا حضرت قاضی صاحب کی تحقیق کی تائید ہوئی تھی کہ ایسا بھی کیا ہے کہ سب بزرگوں نے عشری کا اہتمام نہیں کیا اور مرد کوئی بات ہے جس کی وجہ سے علما بہ متروک ہو گیا۔

اس کے بعد ایک اشکال یہ آتا ہے کہ حضرت اللہ حسن گنگوہیؒ وہ عظیم عشر کا حکم فرماتے ہیں اور تحریر و تقریر اس کو ظہر فرمایا ہے لیکن جوں کہ عصر کے وجوب کے لیے زمین کا قطر ہونا ضروری ہے اور دانا لرب کی اڑائی عشری نہیں ہوتی تو وجوب عشر کی کوئی وجہ نہ ہوگی بلکہ حضرت کا قول فیصلہ استیلاء پر مبنی کہا جائے چنانچہ صاحب مرشد مولانا مرقع اللہ صاحب تو اس سترہ بھی اپنے خاص لگوں کو عشر کھانے کا حکم فرمایا کہ نئے تھے ۱۱۵

یہ صاحب فتاویٰ سندھ سے قبل تازہ دہی ہند سے پہلے کے ہیں جس کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ ہندوستان کی زمینیں زعفرانی ہیں نہ قرآنی جب کہ اگر زمینوں کے ضبط و تسلط میں اس کا بھی احتمال تھا کہ شاید بعض ملک انکاد میں ملک منظم ہوا ہو جیس کہ حضرت تھانویؒ بھی رائے ہے لیکن اب وہ علماء نے حضرت تھانویؒ کی رائے سے اتفاق نہیں فرمایا۔

سنہ ۱۳۰۷ء تازہ دہی ہند کے بعد جو تغیر واقع ہوا جس میں کہ واقعہ حکومت نے زمین داری مسئلہ کو ختم کر دیا اور خود ہی حکومت تمام زمینوں کی ملک بن گئی چنانچہ اس نے انکاہ تصرفات بھی کیے اس وقت یہ احتمال بھی باقی نہ رہا کہ یہ ضبط و تسلط مستلزم ہو گا۔

میں تعجب کے وقت بہت سے امر مسلمہ و فقہاء حضرت عطاء اللہ علیہ السلام اور شاہ کشمیری حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے رجوع ہو چکے تھے۔ نو نو روز کے این کمروں میں فقہائے ازلی ہند کے جسد برونائی قرینہ نے سب سے پہلی فتویٰ دی گئی کہ ہندوستان کی رہنمائی حضرت ہے نہ خرافی۔

حضرت اقدس مفتی محمود حسن گنگوہی مدظلہ کا فتویٰ

حضرت اقدس مفتی صاحب مدظلہ میں تحریر فرماتے ہیں: تو دن زمین و زمان کی تشریف جو حکومت کی طرف سے منع ہوئی عیناً میں واضح کر دیا گیا تھا کہ زمین و زمان ایک ہیں رہا، ایک حکومت ہے وہیں کو پہلے دس دن میں جرح چاہے اسے اس صورت میں جب کہ ایک مسلم نہیں اس میں عشر کا کیا سوال ۱۱۔
درود پڑھنے میں موجودہ حالت میں جب کہ زمینیں ملک سرکار میں خود نہ عشری ہیں نہ مسلمان ۱۲۔

حقیقتِ قدس مفتی نظام الدین مینا کا فتویٰ

یہی فتویٰ حضرت مفتی حامد علی صاحب کامی ہے، چنانچہ فرماتے ہیں،
”خاتمہ زمین و دریا میں جن ریوں کو حکومت نے اپنے قبضہ و تصرف میں لے لیا اور ملک الکانی قائم کر دیا۔
دو درمیں یہ ہے پہلے عشری یہی ہوں لیکن اب عشری باقی نہیں رہیں اس لیے کہ عشریت باقی رہنے کے لیے تیار ہے کہ کسی ملک غیر مسلم میں نہ جائیں۔ ۱۱۔
اور اگرچہ دیکھ سکے یہے کافر اس کا ایک ہو جاتے تو اس پر عشر واجب نہیں رہتا۔ ۱۲۔
۱۳۔ مفتی بریلوی سہارنپور کا محمد علی فتویٰ ہے کہ ہندوستان کی زمینیں اسے عشری ہیں نہ خرافی ۱۴۔“

الحق کی رائے حضرت شہداء ہمت میں تھا، ان تصدیقات سے یہ بات ثابت مل جائیگی ہے کہ حضرت بڑا خیر انسان
۱۱۔ اس کے ہے اس کا فتویٰ: مسلمان ہی موات ہے اور فقہائے فرائض نے اپنی زمین کا جو میر و غیر میر ہے حکم

موجب رسا کی زمینیں مشرقی ہیں نہ مغربی، نیز ارضی حرب ہونے کی وجہ سے یہاں کی زمینیں نہ مشرقی ہیں نہ مغربی
پہلے اگر مشرقی رہی ہیں مگر غریزی دور کے انقلاب نے استیلا، کفار کی وجہ سے اس کو غیر مشرقی بنا دیا، البتہ
معدنہ تعویذ نے اس میں کلام فرمایا ہے، لیکن مسئلہ میں جو تغیر ہوا اور حکومت نے جس طرح اراضی ہند
کو اپنے قبضہ و تصرف میں لیا جس کی وجہ سے اصل مالکان محروم کر دیے گئے، اور حکومت نے حسب مشاء
جست چاہا اس کام کو وہ دے دیا اور یہ معاوضہ بھی اس وجہ سے خاک حکمہ مست اس کی ملک بن گئی، اسس
مورثہ حال میں کفار کی ملک واسیلا، دونوں ہی میں نہیں باقی جاتی ہیں، اس لیے ملک کفار مات
ہو جانے کی وجہ سے ہندوستان کی زمینیں اب نہ مشرقی ہیں نہ مغربی اور یہاں کی میزوں پر نہ مشاء واجب ہے نہ زمین
والہ علم۔

احتیاط کا تقاضا

البتہ احتیاط اس میں ہے کہ مشرکوں کی دینا چاہیے کہ ملک اس میں نقصان کہ نہیں اور
معدنہ نقل کا ثوب ملے گا۔ مدت و قدر معنی محمد شیعہ صاحب نے فرماتے ہیں

” زمین مشرقی و مغربی کے لیے جو اصول مقرر کیے گئے ہیں ان سے مستثناء یہاں ہے کہ بعض زمینوں میں
مشرک واجب ہو اس لیے مگر کوئی احتیاط نہ کر دے تو فعلی و افضل ہے خود اس کی یہ صورت کرے کہ
جتنے صدقات نظیر ادا کرتا ہے صدی مشرقی بیت کرے، اور اگر کوئی ادا نہ کرے تو اس کو مالک

واجب بھی نہیں کہا جاسکتا۔“

یہ مسکن معنی عین الزمین صاحب فرماتے ہیں کہ اگرچہ اصولی حیثیت سے مشرک کی ادا ملے گی واجب
ہیں لیکن احتیاط ہے کہ مشرک دینا چاہیے۔ (۱)

شبہات کے جوابات

انگریزی رائے کے حقائق شری دلائل کی روشنی میں ہندوستان کی زمینیں۔
مشرقی ہیں نہ مغربی اور جن دلائل سے دعویٰ مشرک فراج کا مشبہ ہوتا ہے ان کا سہارا لے کر بعض اہل علم و حرب مشرک
و فراج کے قائل ہوتے ہیں ان کی تحقیق آئندہ سطروں میں ملاحظہ فرمائیں۔

زمین کا دلیفہ ہر حال میں عشر یا خراج متعین نہیں

بعض اہل علم حضرات فرماتے ہیں کہ زمین کا دلیفہ عشر اخراج ہر حال میں متعین ہے مگر ایسا ممکن نہیں کہ کسی زمین میں نہ عشر ہو نہ عشر یا خراج ہر حال میں سے ایک تو ضرور دینا ہوگا۔

لَا اِذَا هِيَ لَا تَخْضَرُ مِنْ مَوْسَمِ الْعَشْرِ اِلَّا الْحَرَاجُ - ۱۶۱

لیکن حقیقت یہ ہے کہ عشر و خراج میں اس طرح کا تادم کا ایک کے معدوم ہونے سے دوسرا وظیفہ ضرور مقرر ہو جائے صحیح نہیں کہیں کہ عشر یا خراج ہر ایک کے کچھ عشر و خراج ہیں، اگر پائے جائیں گے تو دلیفہ بھی مقرر ہوگا ورنہ نہیں، البتہ وظیفہ ہوگا وہ یہ تو عشر ہوگا یا نہ ہوگا۔ بلکہ اس ف کے نزدیک تو دونوں میں اس معنی کر منافقت یعنی تباہی کی نسبت ہے کہ دونوں ایک ساتھ جمع تو نہیں ہو سکتے کہ ہر ایک وقت زمین و سہل میں عشر بھی ہو اور نہ عشر یا خراج بھی، البتہ ممکن ہے کہ دونوں نہ ہوں نہ عشر نہ خراج، چنانچہ بعض صورتوں کے متعلق فقہاء نے تحریر بھی فرمایا ہے:

هَذَا صَحیحٌ ثَالِثٌ لَا عَشْرَ وَبِیْنَهُ وَلَا حَرَاجَ - ۱۶۲

اس لیے یہ کہنا صحیح نہیں کہ زمین میں عشر و خراج میں سے ایک لڑھکھ رہے ہوگا اور کوئی زمین اس سے خالی نہیں، اور نہ فقہاء نے یہ فرمایا ہے کہ اگر کسی زمین سے خالی نہیں یا تو ان میں عشر ہوگا یا خراج۔ یہ حکم بھی دلو الکفر کے لیے نہیں بلکہ دارالاسلام کے لیے ہے۔ چنانچہ شمس الائمہ شری نے واضح الفاظ میں اس کی تصریح فرمائی ہے:

اَلْاَرْضُ اِنْ سَبَّحَتْ لَا تَعْلَمُ مِنْ وَطِیْقَةِ خَرَجٍ وَارْتَاوِ الْوَطِیْقَةِ اِلَّا الْعَشْرُ ^(۱۶۳)

یعنی دارالاسلام میں اگر کوئی زمین سب سے دلیفہ سے خالی نہ ہوں گی اور نہ خیراً تو عشر ہوگا یا نہ ہوگا۔

(۱۶۱) کتاب الفتن، فتاویٰ مولانا جمیل، المرحوم، ۱۰۱، بدائع الصنائع، ۴۶۰

(۱۶۲) و بینہما تاخامس، وہ مال الفسراج یہ جب فی زمین متعین ہو، فقہر و العشر فی أرض المسلم فمصلحاً طرقت، الرضوان لا یجتمعا فی أرض واحدة - غرر المصابیح، ۱/۱۶۸، حاشیہ عشر و نباتہ -

(۱۶۳) تلمیذی و ملحق الاشیاء، ۲۳۳، ۱۵۱، بدائع الصنائع، ۱۶۱، جہرہ مسرخی، ۲۶۲

اس عبارت کا مفہوم یہ ہے کہ غیر دارالاسلام میں نہ عسکر ہو گا نہ خسران۔ و معہہ کتب جمعہ۔
 ۱۰۔ درجہ میں گنہگار بنے گا تو بھی غیر دارالاسلام میں قتل و آئندہ فرسودہ ہوتا ہے گا زمین مسلمانوں ہی
 کی یہ ملک ہوں کیوں کر ایسی زمینوں پر نہ عسکر کی حریت صادق آتی ہے نہ خسران کی۔

اراضی دارالحرب میں تخصیص کی کوئی وجہ نہیں

فقہاء کی تصریح کے مطابق اراضی حرب نہ عسکر ہی ہیں نہ خسران، یہ تو سب کو مسلم ہے اس کی صحبت
 میں کسی کو کھرا نہیں رہتا۔ اس قسم کی عبارتوں میں بعض حضرات نے مختلف توجہات و آیات کی ہیں۔ بعض اہل
 علم حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حکم اس دارالحرب کے لیے ہے جو صل سے دہلا لہر ہو اور جس دارالحرب میں ایک
 مدت تک مسلمان فاتح تو بن رہے ہوں اور اب تک مسلمانوں کی املاک ان کے قبضے میں ہوں ایسے دارالحرب
 کا یہ حکم نہیں ہے۔

لیکن ظاہر ہے کہ اس دعویٰ کی کوئی دلیل نہیں اور فقہاء کی عبارت اس کی مؤید نہیں۔ اور انہیں تخصیص
 کی کوئی وجہ نہیں۔ عبارت فقہاء عام ہیں اس کو مدعی رکھنا چاہیے، ورنہ فقہاء کی تخصیص بھی مرعوضہ استثناء
 اسی مقام میں یا دوسرے مقام میں ضرور فرماتے۔

ظاہر تو یہی ہے کہ فقہاء کا یہ قول دارالحرب کے مسلمان باشندوں ہی کے لیے ہے کہ ان کی ملک زمینیں
 نہ عسکر ہوں گی نہ خسران کی کیوں کہ اراضی کفار کے متعلق یہ حکم بیان کرنے کی کیا ضرورت کہ ان کی زمینیں نہ عسکر
 ہوں گی نہ خسران کیوں کہ وہ تو ذرا مکے تکلف ہی نہیں۔

حضرت قدس مفتی محمد شفیع صاحب ہی تحریر فرماتے ہیں کہ اراضی مسلمین سے مراد وہ اراضی ہیں جو مسلمان
 حکومت و اقتدار میں داخل ہوں خواہ ملکیت کسی غیر مسلم کی ہو۔ (۱)

اسی ارض اراضی غیر مسلمین سے مراد وہ ارض ہوں گی جو غیر اسلامی حکومت و اقتدار میں داخل ہوں خواہ
 ملکیت کسی غیر مسلم کی ہو۔ واللہ اعلم۔

اور ہم میں بھی ہے کہ یہ سارے مسلمان دنیا میں ہیں اور اسلام کے دار و مدار جو ہے وہ یہ ہیں جو صورت پر مبنی ہے وہ اس سے مختلف ہے یہاں کے مسلمان تو اصول و حرب سے شہادت پر ہیں نہ کہ سہ ماہی پر۔ ان کے اسلام قبول کرنے سے دار و مدار "سودہ" میں بن گیا۔ دار و مدار جب ہی ہے اور ان "سب بنی کا" اس پر چڑا تسلط ہے۔ ماحرقہ۔ اس لیے اس عبارت سے یہ سمجھ کر دار و حرب میں اسلام قبول کرنے والوں یا اہل مسلمان باشندوں کی زمینیں عسری ہیں ورت ہیں۔

۴۔ کیوں کہ یہ اور اس قسم کی تھا، کی دوسری عبارتوں سے اصل مقصود بتلانا ہے کہ غلبہ اسلام و غلبہ مسلمان دام کے قبل کوئی قدر نہ ہو، اسلام سے آئے تو غلبہ اسلام و فتح آمد کے بعد مسلمان نہ ہوں گے اور ان کی مملکتیں عسری ہوگی۔ اور اگر غلبہ اسلام کے قبل اسلام نہ لائیں تو منصب قائد و ان کی زمینیں عسری ہوگی اور وہ قبیضہ اور اس کے باشندے دار و مدار کے ماتحت ہو جائیں گے چنانچہ فتاویٰ تمارخانیہ میں وہ عبارت میں صاف لکھ دیا اس کی تشریح موجود ہے جو ہذا۔

واد اسلام اهل مدینہ من مدائن حل الحرب قبل ظهور الاسلام عليهم ۷۷

حارثا ۷۸ یوضع حل اواسیہم المشرکون الحراج وکذا الخ ان صلاہ اوسۃ

قبل الظهور عليهم ۷۹

ما قبل میں جو کچھ مذکور کیا یہ دار و مدار کی عبارت سے سمجھا اس کی تائید ہوتی ہے چنانچہ عسری زمین کا معیار بیان کرتے کرتے فرماتے ہیں،

مسما القوم النی اسلام علیہا اھنھا طوعا ۸۰

یہ عسری زمینیں دائمی ہیں ان کے باشندوں نے طوعاً یا نزعاً اسلام قبول کر لیا ہو۔

۸۱۔ مومن سے یہ عبارت تھی ہے کہ اسلام کا کہ وہ دار و مدار کے تابع ہو گئے ہوں، قبہ و حجر کو اس میں ہیں۔ ۸۲۔ زلمیہ بنے کی صورت میں ان کی زمینیں عسری ہوگی۔ واثم علم۔

۸۳۔ کتاب اہل مدینہ کی قاضی ہو کر صرف اس عبارت سے یہ استنباط و انطباق درست نہیں۔

دار و حرب میں اسلام قبول کرنے والے مسلمانوں کی مملکتیں عسری ہوگی کیوں کہ حکم اس وقت ہے جب کہ

حَقِيقَةُ الْعُشْرِ وَالْخَرَجِ

والفرق بين الرأى العشرية والزراعية

١ - مولانا عبد الله خوليم، جامعة دار السلام، مصر - قند

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين وعلى آله

ومحبه اجمعين أما بعد

بعد ذلك من مقدمة العشرية والخروج والفرق بين الرأى العشرية والزراعية

فأقول وبالله التوفيق

العشرية من الفقه هو جزء من عشر (أجزاء) (١)

وهي لا يخرج من ماله على ما يشاء - على المسلم من ركاة في الخارج من أرضه

وهو ما عود من ماله الذي منى التمتع به وسلم فيما سقت السماء والعيون أو كان مشروباً

لعشر (٢)

وأخرج من ماله، الفقهية منه قوله سي على الله عليه وسلم الخروج من ماله (٣).

١ - انظر المصباح المصنف ١

٢ - أخرجه البخاري في الركاة باب العشر فيما يسقى من ماء السماء وبالماء الحار.

٣ - أخرجه ابنه أو في البيرة فيمن يشتري عبداً فاستعمله ثم رجه به عبداً، والترويض في

البيرة باب من يشتري عبداً ويستعمله ثم رجه به عبداً، ولما في البيرة باب العشر فيما

يسمى ما عود في النخل والرمح ما في الخروع والسمان.

قال الضمير يردى، أى لغة الصب المشتري سمى به من قبله وورد في (١١) بان يشتري
عبداً ويملكه زماناً ثم يعرضه على عيب، تلزمه المباحة وله رده بالبيع أو بالتقاضي
التي استلزامها له طبيعة لأنه كان في ضمانه وبذلك يملكه من ماله.

وقال الخطابي معنى الخراج منخل وامتنعة (١٢).

وفي الاصطلاح، ينطلق على ما يجب على السدي من ماله حيثما لا يبر في مكان أرض
يستفاد بها هذا هو الأصل أما وجوبه على المملكه، فمشتري أو مبيعاً من أرضه أو غيرها من حرام
الخراج، حكاه هو عند أبي يوسف وهو المأمور.

والدليل على هذا، الاصطلاح اتفاق العلماء على أنه في الأرض التي تدره من غشوية
وخراجية (١٣) ويعملون به ماقت.

الفروق بين الغشوية والخراجية

أما الفرق بين الأرض الغشوية والخراجية، فالغشوية، هي الأرض التي حلتها
طبيعية، أو صنعت غنية وقسمت بين المالكين أو التي احتياها المستعمرون.

أما الخراجية، فهي التي فتحها قوة تركت في يدي المالكين بغير خراج معلوم.

أوضحه صاحبها في الأرض للمسلمين، سكنها فكفار بغير خراج معلوم (١٤).

وقد سئل الإمام أبو يوسف عن ذلك فأجاب بالتمصيل وقال: كل أرض أملاك
المسلمين عليها وهي من أرض العرب أو أرض الفلج من يدهم وهي أرض، مغلر بمسئلة المدينة
حينئذ المسلم أهلها وبمسئلة اليمس وكذا ذلك كل من لا قبل معه الجزية ولا يقبل منه ولا

—

(١) غير مصال ابن (٢٠٠) والفاموي أبو جبر (١٥٥٥) وفخره للمسلمين عن أبي جبر في الأصل بوجه.

(٢) انظر الخراج لأبي يوسف (٢٢) والأصل لأبي جبر (١٥٥) وأبو جبر (٢٣٥٥) وبما في المصنفات.

(٣) وفيه السنة (٢٤) وكشاف القناع (١٧٨٢) في حقه الجزية (٥٩) ع.

(٤) انظر المجموع (٥٤٦) - (٥٤٨) وكشاف القناع (٢٢٢).

أول القول الأول

استند أصحاب القول الأول في كتاب وأسمه والمضروب

— أما الكتاب فهو من كتابي يا أيها العبد أسوأ من كتابي يا أيها العبد

أخرجكم من الأرض . ٢

— وأما نسخة القول السبعين من قوله عليه وسلم لما سئل الصادق عليه السلام

العشر ١٥١

— لا استدل بهذه النصوص أنها عامة تشمل الأرض، بحرمه والعشرية من غير

تفريق . ١٥٢

— وأما حقوق ولا ر عشر والعراج فإن يجازي لغيره من غير أن يستحق

حدهما وجوب الآخر، كالكمية وأقيقة من عبادة حر من المصروف ١٥٠

قال غرضي وذلك أن سبب العراج التمكن من الإشباع وسبب العشر وهو العجز

كما أن العشر يشمل عجز العراج من الأرض والعراج يتطرق بالخدمة - ومصروف العشر

هم الأثمان النقدية من ثمة المصروفات . . . ومصروف العراج وشأنه

والمرتبطين والمصالح العامة للدولة . ١٥٣

٢ — وأما أن عشر وجهه باسم فلا يمتنع العراج الواجب بالاجتهاد

واستند أصحاب القول الثاني بما يأتي:

— من منعه من العبيد على الله عليه وسلم أنه قال لا ر شمع عشر وخرج من منعه

١. بحر لغة تركية ١٢/ والأموال ١٧. والمصنف لابن أبي شعبة ١/١

٢. البحر ٢٦٧. ١٣١ بين نظريته .

٣. بحر الفس ٢٢١. مجموع ٥٤٩/٨. فقه السنة ٢٥٦/١. فقه الركعة ١٤٤/١

٤. بحر المرجع السابق ١٥١. المجموع ١٠١. النظر في المصالح ٥٥٠

[illegible]

٤ — من بعد ما وردنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت الله في ذلك يوم يقول فيها
وصفت السماء بين يدي ربي وصفت عسرة سائرها في رؤي وسمعت كما عدت
قال سبحانه لم تزلت سميت فشهد بذلك نعم اسمي هيريقوده^(١)

وجه الاستدلال:

انه صلى الله عليه وسلم حرم على ياكوف في اعراسه ان يبيع الخمر والراحة ويجوز
تلك الحقوق لما ذكر في هذه الفتاوى وهو ما ذكره في الفروع العشرية عليهم في مدركهم
وقد لا يفتدوا من انفسهم وانفسهم لا يفتدوا به في الامر ٥٠
مؤمنين بالله فيس في حديثه دلالة على عدم حد تركا في الارض بدرجة هذه
فان سوي في ما بين منسجور في كتب العلماء متفقون في انفسهم في حد هما
لهم حبيسون وقتلهم كالحزبية .

والنظامي انه شهادة اني انفسك ستدفع في حد اميرك حتى يصغر الحقوق الواجبة عليهم من رداء وحرية وغيرها والوكيل على العديت ما ندم لانك بركاء الدولهم والديتاسير والتجارة وهذا لايقول به احد ١٤١

٢ - في شهر ربيع الثاني سنة ١٤٢٥ هـ، اجتمع مجلس أمناء جامعة الملك سعود في الرياض، وبحثوا في الموضوع المذكور، وقرروا ما يلي:

عنہما المخرج. (4)

١١ المصنف: ٢٠ (١) زاد المعاد في الأفعال ١٢٥، ١٢٦ من كتاب الفتن حديث ٢٢

١٠٠ (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠)

اسلام کا نظام عشر و خراج

۱۔ مولانا سید محلیح الدین احمد مدظلہ العالی، دہلی مدرسہ اسلامیہ
پڑھو، گجرات

حَمْدًا وَمَعْلَمًا وَمُسْلِمًا !

عشر اور خراج شریعت اسلامیہ کے دو اصطلاحی لفظ ہیں، ان دونوں میں قدر مشترک یہ ہے کہ اسلامی حکومت کی طرف سے زمینوں پر عائد کر دینے کی حیثیت ان دونوں میں ہے۔

فرق یہ ہے کہ عسکری حیثیت صرف ٹیکس کی نہیں بلکہ اس میں عبادت کا بھی پہلو ہے اسی لیے اس کو زکوٰۃ الارض کہا جاتا ہے اور خراج میں عبادت کا کوئی پہلو نہیں وہ خاص ٹیکس ہے، بنا بریں عشر مسلمانوں کی زمینوں کے ساتھ مخصوص ہے اور مل فرق یہ ہے کہ عشر تو زمین کی پیداوار پر ہے اگر پیداوار نہ ہو خواہ اس کا سبب مالک زمین کی غفلت و کوتاہی ہو کہ اس نے قبل کاشت زمین کو خالی چھوڑ دیا، کاشت نہیں کی، اس صورت میں بھی اس پر عشر واجب نہ ہو گا کیوں کہ عشر پیداوار ہی کے ایک حصہ کا نام ہے۔

بہ خلاف خراج کے کہ وہ قابل کاشت زمین پر عائد ہے چنانچہ اگر مالک نے غفلت برت کر قابل کاشت زمین میں کاشت نہ کی تو خراج اس حالت میں اس پر واجب ہو گا مگر اس سے خسار معاف ہے یعنی جس زمین پر کچھ نقد رقم بہ طور خراج کے عائد کر دی گئی ہے وہ اس صورت میں معاف نہ ہوگی بلکہ واجب الادا ہوگی۔ خراج کی دوسری قسم جس کو "خراج معاصرہ" کہتے ہیں وہ اس صورت میں معاف ہو جائے گی کیوں کہ بٹائی تو پیداوار کا حصہ ہے پیداوار نہیں تو بٹائی بھی نہیں۔

ثُمَّ لَمْ يَكُنْ مَعَ سَائِبٍ فَرَضَهُ الْفَرَسُ وَأَمْسَ سَائِبٌ حَاجٌ
حَقِيقَةً وَسَبَّ وَهُوَ مَعَ الْحَرَجِ أَمْسَ سَائِبُهُ بِالْحَرَجِ حَقِيقَةً فَتَقَطَّرَ
حَتَّى بَوَّابٌ مَعَ الْحَرَجِ لَمْ يَكُنْ لَاحِظًا مَعَهُ الْفَرَسُ وَلَا الْحَرَجُ فَكُنْ
أَمْسَ مَعَ حَقِيقَةِ مَعْرِفَاتِ الْحَقِيقَةِ فَتَقَطَّرَ وَبَدَأَتْ أَمْسَ
عَشْرِيَّةً لَحْظًا مَنِ بَدَأَتْهَا وَلَمْ يَسِرْ لَاحِظًا لَعَشْرِيَّةً مَعَ الْحَرَجِ
حَقِيقَةً.

نہایت کا قابل ہمت ہونا غریب میں بھی شرط ہے۔ جو زمین جس میں کاشت کی ضرورت
نہ ہو وہ زمین پانی سے تھی دو سو روپیہ کی وہاں تک نہیں پہنچ سکتا اور ریش پیداوار کی مقدار کے مطابق
نہیں ہوتی تو یہی زمین میں غریب بھی واجب نہیں ہے۔

وَلَوْ كُنْتَ أَمْسَ سَائِبٍ وَغَلَبَ عَلَيْهِ الْمَاءُ مَعِيثٌ لَا يَسْتَطِيعُ مَعَهُ

سَرِيحَةً سَائِبُهُ لَا يَمْسُ سَائِبُهُ أَلَا الْحَرَجُ فِيهِ مَدَامُ الْحَرَجِ حَقِيقَةً

أَوْ تَقَطَّرَ مِثْلًا (۲)

لفظ عشر کا مصداق

لفظ عشر کے معنی اصلی دسواں حصہ، مگر حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو تفصیل
و جیات عشریہ کی بیان فرمائی ہے اس میں عشری زمینوں کی دو قسمیں قرار دی گئی ہیں، ایک دسویں ہزار
کا دسواں حصہ عشر واجب الاداء ہے اور دوسری میں میسواں حصہ نصف عشر واجب الاداء ہوتا ہے۔
لیکن فقہاء کرام کی اصطلاح میں ان دونوں قسموں پر طائد شدہ رکوہ کو عشر ہی کے عنوان سے تعبیر کیا جاتا
ہے۔ خصوصاً یہ کہ زمین کے دو جہات دو قسم ہیں عشر و غریب۔ ان دونوں کے احکام میں فرق ہے۔
چند ایک فرق یہ بھی ہے کہ عشر مسلمانوں پر واجب ہوتا ہے اور غریب غیر مسلموں پر۔
اور اصول یہ ہے کہ جو تکلف عشر یا غریب کسی زمین پر بتدانا نہ ہوگا پھر وہ ولیفہ، الک

کی تبدیلی کی وجہ سے نہیں بدلتا۔ اسی لیے اگر کوئی مسلمان کسی کا فتنہ کوئی خراجی زمین خریدے گا تو اس پر خراج ہی واجب ہوگا۔ اس کا مقصد تو یہ تھا کہ اگر معاملہ برعکس ہو کہ مسلمان کی عشری زمین اگر کوئی غیر مسلم خریدے تو اس پر بھی عشر واجب رہے، لیکن چون کہ عشر میں ایک میثیت عبادت کی بھی ہے اور کوئی غیر مسلم عبادت شرعیہ کا اہل نہیں اس لیے تبور کے قول کے مطابق عشری زمین جب کسی غیر مسلم کی ملکیت میں منتقل ہو جائے تو پھر اس کا وظیفہ عشر نہیں بلکہ خراج ہو جائے گا۔

قال من البدائع: من يملك العشر ولو اشتري مسلم من ذمى أرضاً خراجية
فعلیه الخراج ولا يملكه مشركاً لأن الأصل أنه مؤمنة الأرض وهي لا يغير
بتغيير مالك إلا الضرورة وفي حق الذمى إذا اشتري من مسلم أرض عشر
فلا ضرورة لأن الكافر ليس من أهل وجوب العشر وأما المسلم في أهل
وجوب الخراج من جهة الضرورة إلى التغيير بتبدل المالك. (۱)

زمینوں کے عشری اور خراجی قرار پانے کا شرعی ضابطہ و معیار

خراجی زمینیں: اس معاملہ میں اصل ضابطہ شرعی یہ ہے کہ اگر کوئی ملک صلح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کی زمینوں کے تمام معاملات ان شرائط صلح کے مطابق ہوں گے جن پر معاہدہ صلح ہوا ہے لہذا اس صلح نامہ میں یہ شرط ہے کہ اس ملک کے لوگ اپنے مذہب پر قائم رہیں گے اور زمینیں بدستور ضعیف لوگوں کی ملکیت رہیں گی، جن کی ملکیت میں اب تک تھیں تو اس صورت میں ان کی زمینوں پر خراج لگا رہ جائے گا اور زمینیں ہمیشہ کے لیے خراجی ہو جائیں گی کیوں کہ ان کے مالک غیر مسلم ہیں ان کی زمینوں کے لیے حکم خراج متعین ہے، اسی طرح اگر کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہوا مگر فتح کے بعد مسلمانوں کے وظیفہ یا بادشاہ نے اس کی زمینوں کو مجاہدین میں تقسیم نہیں کیا بلکہ اپنے اقتدار سے مالکان سابق کی ملکیت بدستور باقی رکھی تو یہ زمینیں بھی سب خراجی زمینیں ہوں گی جیسے شام و عراق و مصر کی زمینوں کے ساتھ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے یہی معاملہ فرمایا۔ بجز خاص حصوں کے جو مسلمانوں کو دئے گئے

بابت اہل مال کے لیے رکھے گئے۔

عشری زمینیں : اور اگر صلح کے ساتھ اس طرح بیجا ماس کے : خندے بھی مسلم بنو ہاشم
تو ان کی زمینیں، بدستور ان کی ملکیت ہی رہیں گی، اور ان پر عشر واجب ہوگا جو وہ زمینیں عشری
قرار دی جائیں گی، جیسے کہ مدینہ منورہ کی زمین کو یہاں کے باشندوں نے مسلمان ہو کر حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے یہاں شریف آوری کی دعوت دی اور آپ کی اطاعت قبول کی اس
پے مدینہ طیبہ کی زمینیں عشری قرار دی گئیں۔

یہ کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہوا، اور اہل اسلام نے ان کی زمینیں مالِ عینت کے تقاضے
سے چار حصے ہجرت میں تقسیم کر کے پانچواں حصہ بیت المال میں داخل کر دیا تو جو زمینیں تقسیم ہو کر ہجرت
کی ملکیت میں آئیں وہ سب عشری ہوں گی، جیسے خیبر کی زمینوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معاہدہ دہن میں
تقسیم فرمایا اور ان پر عشر لازم کیا گیا۔

اور ایسی زمینیں جو ملک فتح ہونے کے وقت کسی کی ملک تھیں نہ قابلِ زراعت، بعد میں اسلامی
امیر کی اجازت سے اس کو قابلِ کاشت بنایا گیا یا آبادیوں میں کوئی مکان تھا اس کو باغ یا قابلِ کاشت
زمین بنایا گیا تو اگر ایسا کرنے والے غیر مسلم ہیں تو ان کی زمینیں بھی غلامی ہوں گی اور اگر مسلمانوں نے اسے
قابلِ کاشت بنایا ہے تو ان زمینوں کے عشری یا غلامی ہونے کا بدلہ امام ابوہریرہؓ کے نزدیک قبول
کی زمینوں پر ہوگا، وہ عشری ہیں تو ان کو بھی عشری قرار دیا جائے گا اور اگر لرب و حواری کی زمینیں غلامی ہیں تو ان
کو بھی غلامی سمجھا جائے گا اور اگر قرب و جوار میں دونوں قسم کی زمینیں ہیں تو یہ تو آباد زمینیں عشری ہوں گی۔
وہ مسلمان یا کافر نہ اس زمین کو گاہے عشری پانی سے اور گاہے غلامی پانی سے یہ اس پر کیا ہے تو مسلمان
کی زمین سے عشر اور کافر کی زمین سے خرچہ وصول کیا جائے گا۔

اور امام محمدؒ کے نزدیک ہذا: اس پانی پر ہوگا کہ جس پانی سے اس کو سیراب کیا گیا ہے وہ پانی
عشری ہے تو وہ زمینیں عشری کہلائیں گی، اور اگر وہ پانی خمسہ لاتی ہے تو وہ زمینیں بھی غلامی قرار دی جائیں
گی، علامہ شافعیؒ نے امام ابوہریرہؓ کے قول کو حتمہ قرار دیا ہے۔

الارضی منوعان عشریۃ وخرایجۃ ما العشریۃ فیہا البیوع بحسب مہمہا

بعض ارضی فیہ معنی العبادۃ وثلث علی ما یأقی

١- روى العرب عن المديب (توفي سنة ١١٢٠) في بعض حدود اليمن
وحدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخطباء الراشدين بعده
لم يأخذوا من أرض العرب شيئا فدخل أنها عشرية وكمالاتها عليهم
لأخراج أهل أراضيهم .

٢- والارض التي أسلم أهلها على ما فيها من أرض إسلامية يات بها ما في بعض
المصادر .

٣- والارض التي فتحت عنها وفهرت في سنة بين النعمانين المسلمين
المنطقة المأجدة .

٤- ذلك المسلم إذا اتخذها مستلما وكان يسكن بها العشر فإن كان يسكن
بها العشر يخرج فهي خراجية .

٥- المسلم إذا احتل الارض الميثة بأذن الإمام فهي من ثواب الارض المشربة
أو تقسطن بدار العشر وهي ما للمصالحاء وهذا الميراث المنفعة من الارض
العشرية فهي عشرية عند أبي يوسف .

وقال محمد : إن أهلها بما للمصالحاء أو يبيعوا استلما أو بما
الأرض والمكالم التي لا تسلك مثل حجة والعشر من حصة وان شق لها
نهر من نهراتها جزم فهي خراجية . (١)

وهذا هو الذي سألني أن ما أليه مسلم بمشركه عند أبي يوسف
وعند محمد يمشركه والمحمد الأول . (٢)

وهي لم يعلت مستأجرا يخرج إن كان قد نزل من مطلقا خلافا لهما أو لمسلم
سكانها له وإن سكانها بما العشر عشر وأربع للمسلم أو لنفس مستأجرة
بها العشر وهي بدار النصارى على المسلم أعين بالمعروف الذي هو الخراج . (٣)

وأما العزيمية ، فهو التي يجب فيها الخروج رأسها في الأصل إلى الكفار
وهي الأرض التي تمتعت بحرة وتهدرت لمن لإمام علي عليها وتركها من
بدلها بغيره بعد أن وضع على استقامتهم بغيرية إذا لم يسلموا وعلى إمامهم
أخرجوا أسلموا أو لم يسلموا - »

وأما الأرض التي أخرجت من العزيمية ، فمروءة العزيمية كغيرها من العزيمية .

وكان أرضه متعده غنوة ونجس وترك على أيدي ربابها ومن عليهم
الإمام فانه يخرج على أيادهم إذا لم يسلموا والخروج على أيادهم ، السور
أرضهم يسلموا .

وكذلك إذا جازهم ونقل إليها آخرين فالتعريب كذلك .

والمسلم إذا أخرج أرضا صالحة وهي كغيرها من العزيمية -

وكذلك الذي إذا أخرج أرضا صالحة إذا كان الإمام أو رابع له أرضا في
الضبعة أو أقاتل مع المسلمين -

وكذلك الذي إذا اتخذ داره بيتا فأنها تكون من العزيمية .

وأما الأرض من بلاد المشركين من مسلم أرض العشر في أرضها نصيب العزيمية
عند أبي حنيفة وقال أبو يوسف عليه عشرة عشران وقال محمد عليه عشر
ولمعه -

والصحيح ما قاله أبو حنيفة لأن العشر والخروج شرعا فأنزلة
الأرض فمن كان أهلا لأداء العشر ويخرج عليه العشر ومن لم يكن يخرج
عليه العشر فأنما الذي إذا اشتري أرض من المسلم وهو ليس من أهل
العشر يجب أن تنقلب عزيمة والمسلم إذا اشتري من الذي أرضا
عزيمة لا تنقلب عزيمة لأن المسلم من أهل وجوب العشر في أرضه

نعمتہ والہامی ملکہ الامراض لا تدبر من عالج الا حیرۃ وحق علیہ السلام

مروۃ لا تہلک من اهل وجوب الحضور ۱۱

خراجی اور عشری پانی کی تشریح

یاد رہے کہ پانی، درختوں اور حیوان کی پانی کی مہرے پڑے دریا اور ندیاں جز قد زنی، مویہ پڑنا، کن
میں انہوں نے جاری کرنے میں کسی کے عمل کو دخل ہے اور نہ وہ غلط کسی کی ملک ہو سکتے ہیں، جیسے
عاق میں زحلہ اند فرائض معصرتا دیا گئے ہیں، غرض ان میں سے کون اور کون کون دریا سے بندہ متاثر
ہوگا، جتنا اور دوسرے بڑے دریا وغیرہ (مگر بڑے دریاؤں کے پانی میں انہم ابو یوسف کا اختلاف
ہے، ان کے نزدیک وہ بھی خراجی ہیں، اے سب عشری پانی ہیں۔

اور وہ نہری جو حکومت یا کسی جماعت کے اپنی محنت و خرچ سے نکالی ہیں اور مادہ و فہرہ
نکالنے والوں کی ملک ہوتی ہیں، جیسے مذکور بالا اندر دیکھیں سے عکسے کی نہریں، نہر گنگا و جمنا وغیرہ نہر
فتح اسلامی کے پہلے وہ غیر مسلموں کی ملک تھیں، اس لیے ان کا پانی خراجی پانی ہے۔

زبیر کے عشری یا خراجی ہونے کا اصل ضابطہ یہ ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور مساب
کرام کا تعالیٰ اس پر شاہد عدلی ہے۔ (۱۲)

ثم الماء العسری ماء انسداد الأنبار والعيون، وجميع النسي لا تدخل تحت

الایة لحد والحد، الخراجی ماء، الامواتی شقها الأعاجم و ماء، حیرت و

میرت و وجلة والمفرات عشری عند محمد و خراجی عند ابن یزید

لأنه يتخذ علیہ القاهر و هذا یؤید علیہا (۱۳)

عشر و خمسہ راج کے مذکورہ ضابطہ سے استنباط

البتہ، اصل مواضع پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد اسماء پر کرام دہ کے اجماع کی بنا پر اس ضابطہ

کے کسی قدر مستثنائی صورتیں بھی ملتی ہیں آئی ہیں ان کا ہمیشہ اسی طرح قائم رکھنا لازم اور ضروری ہے مثلاً کہ معطر قبر برف خج ہو اسے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی زمینوں کو کہا بدین میں تقسیم نہیں فرمایا بلکہ سابق مالکان کی ملکیت میں برقرار رکھا، لہذا مذکورہ بالا ضابطہ کا تقاضا تو یہ تھا کہ مکہ معطر کی زمینوں پر خراج عائد ہوتا وہ ہمیشہ کے لیے خراج قرار پائیں لیکن صاحب بدائع صنائع وغیرہ نے فرمایا ہے کہ اس معاملہ میں قیاس کو اس لیے ترک کیا گیا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے احترام حرم کی وجہ سے اس کی زمینیں پر خراج عائد نہیں فرمایا، اس لیے کہ معطر کی زمینیں عشری ہیں۔

وكان ينبغي في القياس أن تكون أرض مكة أرض خراج لأن رسول الله

صلى الله عليه وسلم فتحها عسرة فنهط ولكنه لم يوقف عليه الخراج

لأنه لا يوق على العرب لاخراج على أرضهم (۱)

اسی طرح مشہور ہے کہ حضرت فاروقی اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں آباد کیا گیا یہ ارض موات یعنی غیر آباد زمین تھی مسلمانوں نے اس کا اسٹیا کیا اور قابض کاشت بنایا مگر بعد کا محل وقوع عراق کی خراجی زمینوں سے متصل ہے اس لیے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر ضابطہ مذکورہ کا مقتضی یہ تھا کہ اس کی زمینیں بھی خراج قرار دی جاتیں مگر جامع صحابہ کرامؓ اس کی زمینوں پر عشر عائد کیا گیا اس لیے یہ ہمیشہ کے لیے عشری ہیں۔

والصورة أحياء السمنون لها منيت في أيام عمره وهي من حيز أرض

الخراج فقياس قبل أن يروى صحابة أن تكون حراجية (۲)

زمینوں کے عشری یا خراجی ہونے میں عہد نبوی و عہد صحابہ تابعین کا تعامل

یہ مسئلہ جبرۃ ۱ بک زمینوں کا تصور پہلی مدعیہ مسلمہ نے عشری قرار دیا ہے اور خلف راشدین نیز ان کے بعد کے مساجدین اسلام دارا بسبب اقتدار نے بھی اسی طرح برقرار رکھا ہے۔ چنانچہ ملا مرثیٰ نے بحارہ توقیر اہل بلدان نقل کیا ہے کہ جبرۃ العرب میں پانچ خطے

شامل ہیں، تہام، نجد، حجاز، عروص، یمن، حجاز کی جنوبی جانب کا نام تہام ہے اور حجاز و عراق کے درمیان
مصر کا نام نجد ہے اور حجاز و وہ پہاڑی سلسلہ ہے جو یمن سے شروع ہو کر حدود شام تک پہنچتا ہے
اسی میں مدینہ منورہ اور شام کا ساحل عمان شامل ہے اور عروص یا سامہ سے بحرین تک ہے یمن میں عدن
بھی داخل ہے۔ ۱۱۱

بعثت مہم، نے بزیرۃ العرب کا طول عدن سے عراق تک اور عرض ساحل بدوہ سے ملک شام
تک ایک نظم میں ضبط کیا ہے۔ ۱۱۲

اسی طرح عراق کی کل زمین خرامی ہیں، حضرت فاروق اعظمؓ نے جب اس ملک کو فتح کیا تو تمام
صحابہ کرامؓ کے سامنے اس کی زمینوں پر خراج کا حکم جاری فرمایا۔ عراق کی حدود طولاً غریب طلاً و کور سے
عقبہ عمان قریب بغداد تک اور عرضاً غلث شرق و جلد سے ساحل عمان تک ہے۔ ۱۱۳
سیاحت مصر و شام کی زمینوں میں بحرین پر انکان سابق کی ملکیت بدستور قائم رکھی گئی،
ان پر خراج مائد فرمایا۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نصاریٰ، بنی نجران سے ایک خاص قسم کے خراج پر صلح فرمائی،
وہ یہ کہ دو ہزار جوڑے کپڑے کے سالانہ ادا کیا کریں۔ نصف ماہ رجب میں اور نصف ماہ محرم میں اور یہی
طریق بعد تک جاری رہا۔ ۱۱۴

نصاریٰ، بنی تغلبہ سے حضرت عمر فاروقؓ رضی اللہ عنہ نے اس پر مصالحت فرمائی کہ ان سے خراج کے
بجائے دو دن عشر و صوم کیا جائے، مگر شرعی حیثیت سے یہ دو گنا عشر بھی حکم خراج تھا، اور مصارف
خراج ان میں صرف ہوتا تھا۔ ۱۱۵

عشر و خراج کے بارے میں ہندوستان کی زمینوں کی شرعی حیثیت

تقریباً سب سے پہلے یا بعد میں ہندوستان کی دو زمینیں جو قید مہ سے سبک دہ کے، یا نہ

دارالاسلام رہا ہے یہاں بے شمار مسلمان اپنی اپنی زمینوں کے لب تک مالک چلے آتے ہیں غیر مسلم اقتدار کے دقت اگرچہ ملک کو دارالحرب کہا جائے گا لیکن یہ دارالحرب اصلی دارالحرب سے مختلف ہوگا، جو دارالاسلام کے بعد پھر دارالحرب بن گیا کہ اس میں مسلمان کی الماک موجود ہیں۔

لہذا شامی اور شرح سیرکیر کی مذکورہ بالا آیات اس پر منطبق نہیں، بلکہ جب یہاں مسلمانوں کی ملکیت میں زمینیں ہیں تو ان پر عشر و خراج کے احکام یقیناً جاری ہوں گے۔

علامہ شامی کی عبارت عشر یا خراج کے وجوب کی تائید

”مروء شام کی شاہی زمینوں کے“ موت ملک طوارث کی بنا پر بیعت المال کی تحمل میں آجائے کے بعد ان زمینوں میں سے کوئی زمین اراضی بیعت المال کی جواز سے بیعت کی شرط معتبرہ کو ملحوظ رکھ کر کلام المسلمین نے کسی مسلمان کے ہاتھ فروخت کر دی تو کیا اس خریدار پر اس زمین کا خراج یا عشر واجب ہوگا یا نہیں؟ علامہ ابن نجیم وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ اس زمین میں نہ خراج واجب ہے اور نہ عشر، مگر علامہ ابن عابدین شامی کہ اس قول کی تردید میں تحریر فرماتے ہیں کہ:

”وجوب عشر کے سبب و شرائط کے تحقق نیز وجوب عشر کے کتاب و سنت و اجماع، امت سے ثبوت اور وجوب عشر کے بارے میں قول فقہاء کے اطلاق کے پیش نظر اس کی خریدی ہوئی زمین پر خمس ان تو ساقط ہو جائے گا، مگر سقوط خراج کے سبب عشر ساقط نہیں ہوگا، بلکہ واجب اور ہوگا۔ کیوں کہ ہر وہ زمین جس سے قبضہ یعنی مقصود ہو عشر و خراج دونوں سے غالی نہیں ہو سکتی۔“

اس سے بھی بہت بات ہے کہ متعدد دستان کے مسلمانوں کی ملکیت میں زمینیں ہیں ان پر عشر یا خراج ضرور واجب ہوگا۔

بسم الله الرحمن الرحيم الامام شرفه لم يصب من المستحقين خراج الله بعد

الحق شرفه لم يصب من المستحقين خراج الله بعد

المسلم لا يجوز دفع خراج الله بعد ان حاقوا ولا ان استلزموا

بما فانه من محرم من استحقاق المصلحة وان يصاحبه لا يجب له عشر

ایضا قال لانی لم أرمق لافیه ذلك قلت وعبیه منقرضا علمت ان شرط مالک
 'الخارج لانه بحکم عبیه لانی الارض حتی وجب فی الخارج من لرضه صغیر
 'المحصر والمکاتب والوقوف والارض صغیر الارض العامیه بالعادم تحقیقا
 ولا یلزم من سقوط الخراج الملتحق بالارض سقوط العشر الملتحق بالخارج
 والشحن المأخوذ لبيت المال وهو بدل الارض لا بدل الخارج علی اسم قد
 یتعارض فی سقوط الخراج حیث کانت من ارض الخراج أو سقطت بمائها
 بدلیل ان الفاری الندی اختط له الامام ولذا لاشئ علیه فیها فبازا
 جعلها بستانا وستاها بماء العشر فعلیه العشر اربعاء الخراج فعلیه
 الخراج کما یأتی فان وضع الخراج علیه ابتداء بالتزامه جائز ولا یلزم
 من سقوطه حین صارت لبيت المال لعدم من یجب علیه ان لا یجب
 حین وجد التزام المشتري بسقطه ما اشتراه بماء الخراج لان ذلك بسبب
 خاتمة کس آخره وان لرجل مدة ثم انقضت المدة فان اجره سقط لعدم
 من تجب علیه فاذا آخرها آخر تجب الاجرة ثامیا علی فرض سقوط الخراج
 لا یسقط العشر فان الارض اعمدة للاستعمال لا تنقص من اهلک الربطین
 لما ذکرنا من مسئلة الدار وحيث تحقق السبب والشروط مع قیام ما شداه
 من ثمرته ما نکتب والسنة والجماع وهو دلیل ان تجزئ لتامل للارض الملتزم
 المذكورة ومع اطلاق قوله الفقهاء 'يجب' العشر من مسمى سعة وسمیع رخصه
 وفسر عرب دایمة ما رخصه فی مقل من خص من ذلك حیث تحقق ما
 ذکرناه بل لقول بعدم 'سوجب' احتیاج انی نقل صریح ۱۰

عشر کی تعریف

عشر زمین کی زکوٰۃ ہے جیسے کہ سونے چاندی، مال تجارت، مویشی وغیرہ پر زکوٰۃ زمین

ہے۔ مولے، چاندی اور اموالِ تجارت پر چالیسواں حصہ بطور زکوٰۃ مکلف فرض ہے۔ عبادوں کی زکوٰۃ کا قانون
جداگانہ ہے، اسی طرح زمین کی زکوٰۃ کا قانون ان سب سے مختلف ہے۔ بعض صورتوں میں پیداوار کا عشر
یعنی دسواں حصہ، بعض صورتوں میں نصف عشر پیداوار کا بیسواں حصہ، جب تک ہے مگر ان دونوں کو
نہا کر کم کی اصطلاح میں یہ عرضِ سہولتِ شرعی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

عشر کی فرضیت مع دلائل

زمین کی زکوٰۃ (عشر) کا فرض جو کتابِ عشر، سنتِ رسول اللہؐ و اجماع امت سے ثابت ہے
و فقہ احنافہ ہرم حصہ ۱ زکوٰۃ کریم: — حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں: زکوٰۃ مفروضہ عشر اعلیٰ
عشر قرار دیتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا افْعَلُوا مِنْ طِبَابَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ
مِنْ الْأَرْضِ الْم (قرآن مجید)۔

اور زکوٰۃ پر نفع ملتا جاتا ہے، جیسے کہ حق تعالیٰ مستانہ کا ارشاد ہے:

وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالنَّهْصَ لَا يَصْعَقُونَهَا فِي مِعِينِ اللَّهِ۔

اور حدیث شریف میں ہے کہ

لبا صفت السماء والديون او كان عشرا العشر و عيما سقى بالانح نصف

المشر — و عيما سقى بالانية نصف العشر۔ فيما مقت الاثر

والعلم الشرور و عيما سقى بالانامية نصف العشر۔

۱۔ اجماع، عشر کی فرضیت پر اجماع امت ہے۔

دلیل عقلی: عشر کی ادائیگی نعمتِ خداوندی کی منکر گرداری، فقر و محتاج کو فراخی کی ادائیگی پر
تقویت اور نفس کو معاصی اور رذائل سے پاک و صاف کرنے وغیرہ خوبیوں پر مشتمل ہے
جو شرعاً و عقلاً مطلوب و لازم ہیں۔ ۱۱

وجوب عشر کی شرائط

پہلی شرط : مسلمان ہونا ہے کیوں کہ عشر میں ایک حیثیت عبادت کی بھی ہے اور کافروں کو عبادت کا اپن نہیں اسی بنا پر اگر کسی مسلمان کی کوئی حشری زمین کا خرید سے تو اس زمین پر عشر کے بجائے فرائع مان کر دیا جاتا ہے کیوں کہ عشر ایک اسلامی عبادت ہے اور کافروں کا اپن نہیں اس لیے مجبوری اس زمین کا دیکھ کر بلا گیا اور حاصل کا عہدہ ہے کہ ابتدا میں زمین کا جو دلیفہ مقرر ہو جائے خواہ عشر ہو یا فرائع وہ ہمیشہ کے لیے ناقابل تبدیلی ہوتا ہے، اسی لیے اگر مسلمان نے کسی کا فرائع خریدی زمین خریدی کو خریدار کے مسلمان ہونے کے باوجود اس زمین کا دلیفہ فرائع ہی رہے گا۔ ۱۱

دوسری شرط : زمین کا حشری ہونا، فرائعی زمین میں عشر واجب نہیں کیوں کہ حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ایک زمین میں دو دلیفہ عشر فرائع جمع نہیں ہو سکتے۔ ۱۲

فإن تكنت الأرض عسرة فلا تجب استحقاقها من الأرض الطرية لأن العسرة

والخراج لا يجتمعان في أرض واحدة - (۱۱)

تیسری شرط : زمین سے پیداوار کا حاصل ہونا ہے اگر کسی دوسرے پیداوار ہو خواہ کسی تقدیری سبب سے اس کی کوتاہی اور غفلت سے کہ زراعت ہی نہیں کی یا اس کی خبر گیری اور حفاظت نہیں کی، بہر صورت عشر ساقط ہو جائے گا۔ ۱۳

وجوب الخراج من الأرض شرطان أحدهما أن يجهب العسرة لا واجب جسر

من البطارية - (۱۲)

چوتھی شرط : یہ ہے کہ پیداوار کوئی ایسی چیز ہو جس کو پیدا کرنے اور لگانے کا دلیفہ ہو مادہ اس میں کاشت کے نفع اٹایا جاتا ہو، خود روگھاں یا بے کا دھم کے خود رو دھت اگر کسی زمین میں

وجائیں تو ان میں عشر واجب نہیں کہ اس اور بانیس کو اگر آمدنی کی فرض سے لگایا گیا ہے تو ان میں بھی عشر واجب ہے اور اگر دیے ہیں کوئی حد فرض لگ گیا ہے تو نہیں۔ (۱)

وسها ان یکن للحراج من الارض مما یعذب من ارضه فمما الارض وقتنفل الارض به عادة فلا عشر فی الحطب والعشیش والقصب الخارسی لان هذه الاشیاء لا تستعمل فیها الارض ولا تنفل الارض به عداۃ حتی قارن فی الارض اذا اتخذها مقصداً وحی شجرة الخلیل السی یقطع فی کل ثلاث سنین اربع سنین لانه یجب فیہ العشر۔ (۲)

عقل بلوغ شرط نہیں

ماہ احکام شرعیہ میں عقل و بالغ ہونا بھی شرط ہوتا ہے مگر زمین پر وجوب عشر کے لیے دونوں شرطیں نہیں الگ زمین (۱) بالغ ہو کر یا مجنون ہو کر اس کی زمین سے پیداوار حاصل ہوتی ہے تو اس میں عشر واجب ہوگا۔ ان دونوں کے اولیاء پر اس کی ادائیگی فرض ہوگی، بخلاف ترکہ کے کہ وہ پھر یا بچوں کے مال میں واجب نہیں ہے۔

والما العقل والبلوغ فلیسا من شرط هذا علیة وجوب العشر حتی وجب عشر
فی ارض الحمی والمعتق (۳)۔

زمین کی ملکیت بھی شرط نہیں

وجوب عشر کے لیے زمین کا ملک ہونا بھی ضروری نہیں ہی لیے وقت کی منتیں جو کسی کی ملک میں نہیں ہوتیں ان کا پیداوار پر بھی عشر واجب ہے نیز جس شخص کی زمین بائیں ملک نہیں بلکہ کسی سے عاریتہ لگائی ہوئی ہے اگر اس میں کاشت کرتا ہے تو پیداوار کا عشر بھی شخص کے ذمہ ہے جو پیداوار حاصل کرتا ہے، والگ زمین کے ذمہ نہیں۔

۱۳۔ جس شخص نے عشرہ اخراج واجب الزادہ تقاضا کر لیا تو اس کے قبل مر گیا تو اس کے ترکہ میراث میں سے وہ عشرہ اخراج وصول کیا جائے گا۔

مس. علیہ عشرہ اخراج و حات أخذ من تہیکتہ و فی ردیۃ لایل یسقط

باعت و الاول مذکور عروایہ - ۱۲

۱۴۔ اگر زمین دوسرے شخص کو فروخت کر دے دی کہ پیدوار میں ایک معین حصہ مالک کا اور دوسرے معین حصہ کاشت کار کا مثلاً دو نوں نصف ایک تہائی اوروہ تہائی، اس صورت میں عشرہ دو نوں پر اپنے اپنے حصہ پیدوار کے مطابق لازم ہوگا۔

فأما علی حدیبیہما فالعشر اربعة جائزۃ والعشرینجب فی الخرج والخراج

بیہما یمجب العشر علیہما - ۱۱

۱۵۔ اگر کسی شخص نے کوئی عشری یا ترقائی زمین پر عزم تہیکرت خریدی اور اس میں کاشت کر دیا ہے تو اس کے پیدوار پر عشرہ اخراج ہی واجب ہوگا، رکوع تجارت واجب نہ ہوگی کیوں کہ زمین کا اصل وظیفہ عشرہ اخراج ہے، قیمت تہیکرت کی وجہ سے اس میں دوسری رکوع لازم نہ آئے گی۔

وعنہذا قال صحابنا یمن اشترى یمن عشرین منہ عشرین منہ او اشترى یمن

خرج العجیزۃ ان فیہا العشر والخراج ولا تجب زکوۃ التجارۃ مع احدهما

..... لان سبب التجب فی الملک واحد وهو الارض الاتسوی انہ یضاف

الملک الیہا یقال لعشر الارض مخرج و زکوۃ الارض و کلہ ذلک ہی اللہ

فما فی وحقیقۃ اللہ فمالی المنطوقہ بالاموال النامیۃ لا یوجب فیہا حقان سہا

بسبب مال واحد کثر زکوۃ النامیۃ مع التجارۃ و اذا ثبت انہ لا یجب

الی اجتماع العشر و الزکوۃ واجتماع الخراج - ۱۲

وجوب عشر کے لیے نصاب کی تعیین و تحدید نہیں

عز کا مذکور شرعی، ہر قسم زمین پر کے نزدیک یہ ہے کہ پیدوار کے پانچ یا زیادہ ہر حال میں عشرہ اور اگر

واجب ہے۔ اس کے لیے زکوٰۃ کی طرح کسی خاص نصاب کی تعیین و تحدید نہیں کر جس سے کہ
 ساقط ہو جائے۔ دوسری بات قرآن وحدیث کے الفاظ کا علم ہے یعنی قرآن کریم کی آیات کر
 علیہ وسلم کی احادیث پر مبتلائی ہیں کہ زمین کی پیداوار کو کہہ کر: زیادہ بہر صورت عشر واجب
 وکنہ المحراب لیس بشرط الوجوب العشر واجب العشر من کل شیء
 وتکلیف ولا بشرط فیہ انصاف عندی جمیعہ ولای جنہ
 عدم قولہ قتال. یا ایہا الذین آمنوا افتقروا من طبیعت ما کم
 مما اخرجناکم من الارض وقرہ عمر وجعلوا قولہ حقہ عدم حصاہ و
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ما سقته السماء فقیہ العشر وما سقہ
 بطرب أو دایۃ فقیہ نصف العشر من غیر فصل بین القلیل والکث
 ولان سبب المرجب وہی الارض والامیۃ بالخروج لا مرجب التفصیل بی
 التقلیل والکثیر ۱۱

مقدار واجب

لقد عثر کے معنی ہیں: میں نے معلوم کیا کہ مقدار واجب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے یہ تفصیل بیان فرمائی ہے:

ما سقته السماء فقیہ العشر وما سکی یغرب أو لیسۃ فقیہ نصف العشر
 وما سقته السماء والمیویۃ کان عثریا العشر وما سکی بالنضج فیسقہ
 من حایرۃ لیسۃ مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ ما سقته السماء
 والظہیم العشر وما سکی والامیۃ نصف العشر (۱۲)

یعنی چار میں اسی قدر ہے کہ میرے پاس چار چیزیں ہیں: ایک جو کہ گرتی ہوئی ہے اور ایک جو کہ پھرتی ہوئی ہے۔
 یہاں تک کہ میں نصف عشر چھوڑا ہوا ہے۔

چنانچہ یہ بات واضح ہوگئی کہ میں زمین کا آب پاشی کے تحت یا نفع ہو، جیسے چابی زمینوں میں یا نہری زمینوں میں جن میں پانی کی قیمت ادا کرنی پڑتی ہے تو ان میں پیداوار کا میاں مصر واجب الاول ہوتا ہے۔
 (نیز یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اصطلاح میں دام طور پر میں کو عشر کے نفع سے تعبیر کیا جاتا ہے اس کے ضمن نصف عشر بھی داخل ہے)۔

(۶) اگر کسی زمین کی آب پاشی کچھ تو بارش سے لاد کچھ کنویں یا نہری طور کے پانی سے جو تو اس میں کڑ کا اعتبار کیا جائے گا کہ زیادہ آب پاشی بارش کے پانی سے ہے تو بارش سے ہے تو عشر واجب ہوگا اور نصف عشر واجب ہوگا۔

و لیس فی المذبح فی بعض السنة سیحار و بعضہا یألفہ یعتبہ فیہ الثغاب
 لان لاد کثیر حکم المکل۔ (۷)

(۷) جس زمین کی آب پاشی بارش اور کنویں وغیرہ سے برابر ہو تو اس میں آدمی پیداوار کا عشر اور آدمی کا نصف عشر واجب ہوگا۔ (۸)

(۸) برے کاٹنے، جوتے، نیز حفاظت کرنے کی طرح بیلوں اور مزدوروں وغیرہ کے جو خدمات ہیں ان کو وضع کیے بغیر پوری پوری پیداوار کا عشر ادا کرنا لازم اور مقبوری ہے۔

ولا یحتب لصاحب الارض ما انفق علی الخلة من سقر او عساة او اُجیر
 الحظ أو اُجیر المال أو نصف الخیرة لقر له علی الله علیہ وسلم عاسقته
 السحار ففیہ العشر و ما سقر بشرب او دابة ففیہ نصف العشر و رجب
 العشر و نصف العشر مطلقا عن الاحتساب هذه المورک و لان العین علی
 الله علیہ وسلم اوجب الحق علی السحار و لتفاوت المورک و لمرفعت
 المورک لارتفع العشر۔ (۹)

(۹) صاحب بدائع کے وضع والا دیکھ کے پیش نظر جہیز طرہی زراعت میں ہیں جو نے ولے
 نیز معمول اقراجات (کھاد و دلو فیہ واکو کھی اصل پیداوار سے وضع نہیں کیا جاسکتا کیوں کہ

کاشت میں جدید اہل حق کو اختیار کرنے سے پیداوار بھی زیادہ ہوگی اور اختیار نہ کرنے کی صورت میں
اسی کے تناسب سے پیداوار میں کمی واقع ہوگی لہذا کاشتچی پیداوار پر بھی بڑھتی یا نصف شدہ
واجب ہوگا۔

۱۰۰ اگر کوئی بادشاہ یا اس کا نائب کسی فشی زمین کا عشر معاف کر دے تو شہنشاہ تو اس کے لیے معاف کرنا
جائز ہے اور نہ مالک زمین کو یہ عشر اپنے خرچ میں لینا جائز ہوگا، بلکہ اس کے ذمہ لازم ہے کہ خود مقدار
عشر جہاں گرفتار، مساکین وغیرہ پر صدقہ کر دے۔

وترك السلطان او نائبه لا يحرز حقا ويحرره بنفسه الى الفقراء (۱۰۱)

۱۰۱ احناف کے یہاں پیداوار کے عشر یا نصف عشر دینے کے بجائے غریب، فقراء، مساکین کو اس کی
قیمت دینا بھی جائز ہے۔

واما نصف الواجب فالواجب حرره من الخارج لانه عشر بخارج أو نصف عشره

وذلك جزء إلا أنه واجب من حيث أنه مال لأهل حیت انه حره عندنا

حتى يباع لاهل قیمت عندنا وعند الشافعي الواجب عين العبد رلا يحرره غيره (۱۰۲)

مکھانہ سنگھارا، درخت شہتوت وغیرہ کی کاشت پر عشر واجب

زمین سے حاصل شدہ پیداوار پر وجوب عشر کے لیے یہ شرط ہے کہ اس میں کسی چیز کی کاشت
سے مادہ نما، ارض اور تحصیل آمدنی مقصود ہو، مگر اگر کوئی شخص تحصیل آمدنی کی غرض سے اپنی زمین میں
بونس وغیرہ بوتا ہے تو اس پر عشر واجب ہے۔

لہذا درج بالا اصول کے پیش نظر بانی میں کاشت کی جانے والی اشیاء مثلاً سنگھار، سنگھار
وغیرہ نیز جلانے اور تعمیرات میں کارآمد لکڑیوں کے درخت لگانے یا ریشم کے کیڑوں کی پرورش و پرورش
کے لیے شہتوت کے درخت لگانے کی صورتوں میں ان پر عشر یا نصف عشر واجب ہوگا، کیوں کہ درج حاضر
میں اس کاشت سے مادہ نما، ارض اور تحصیل آمدنی ہی مقصود ہے اور ہر ایسی زمین جس سے مذکورہ بالا غرض

وابستہ ہو حسب تصریح فقہاء، وہ زمین عتہ و خراج ان دونوں کیفوں سے خالی نہیں ہو سکتی، لازمی طور پر وہیں
عشر و خراج واجب ہوگا۔ (۱)

فان الارض المدة لاستغلال لا تعلموا من احدى الوصيتين - (۲)

اذا الارض لا تعلموا من احدى الوصيتين -

اور دوسری جگہ مذکور ہے:

ان الارض لا تعلموا من مؤسقا ما العشر ولما العراج - (۳)

کھیتی کی زمینوں کو تالاب بنا کر اس میں پھل کی کاشت کا حکم

آج کل عام طور پر زراعتی زمینوں میں تالاب کھود کر اس میں بارش ندی نہر بورنگ وغیرہ سے
پانی بھر کر اس تالاب میں پھل کی کاشت کی جاتی ہے اس لیے کہ پھل میں پیداوار کی دیگر اقسام کی نسبت
اخراجات و محنت کم اور نفع بہت زیادہ ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اس پھل کی کاشت کو داخل زراعت قرار دے کر اس پر عشر اور زکوٰۃ اموال میں
سے کون سا حکم جاری و نافذ ہو؟

زمین میں تالاب کھود کر چونکہ یہ کاشت کی جاتی ہے لہذا پھل کی پیداوار زمین سے متعلق ہے
و زمین کا وہیہ عشر یا خراج ہے نیز عشر و خراج کا حکم و جوہ زکوٰۃ اموال کے جوہ کی بہ نسبت
خاص ہے بنا بریں پھل کی کاشت پر زکوٰۃ اموال کے بجائے عشر و خراج ہی کے احکام جاری و نافذ ہوں گے۔

وجه ظاهر و روایۃ ان سب الوجوب من الشکل واحد و هو الارض لا تری انه

بمختلف الشکل و لیسھا یقال عشرا او من و خراج الارض و زکوٰۃ الارض و کل واحد

من ذلک حق سلفہ دعاء و حقوق اللہ تعالیٰ المتعلقہ بالا اموال السامیۃ لا یعرب

لیہ حقان نسبت مال واحد کما زکوٰۃ سائمة مع التجار و ما اشجعت

انہ لاسمیل فی اجتماع العشر و زکوٰۃ و اجتماع الخراج و الزکوٰۃ علیما العشر

کے اخراج کو انھیں لازم و مجبوراً لایا تو انھیں لایا سقطان بعد از الصبا والافت
والنحر سقطة فكان لهما جميعها اولاً۔ (۱)

اہل غنمی وقف پر واجب عشر وخراج

عشر وخراج کے واجب کے لیے عرف پر ملاواری ملکیت شرط ہے زمین کی ملکیت شرط نہیں کیوں کہ
عشر وخراج پر ملاواری واجب ہوتا ہے نہ زمین پر لہذا زمین کی ملکیت و ملازم ملکیت اس میں یکساں ہے
لہذا وقف کی زمینیں اگرچہ کسی کی ملکیت میں ہوں مگر ان پر عشر وخراج واجب ہوگا۔

فمن المصروف والخراج لا يعتبر الملك ولا اعلیٰه حتیٰ وجب فی الارض الموقوفة
وجب فی الارض المکاتبہ والنسیان والمہاشین وجب الخراج فی الارض الموقوفة
والحبی والمعتق لریکانت الارض موقوفۃ والمصروف مشروط۔ مکرکذا ملک
الارض لیس بشرط وجوب العشر وانما ان شرط ملک الخارج فوجب فی الارض
الغنی لاما لکالھا و فی الارض الفقیرۃ۔۔۔۔۔ ولان العشر وجب فی الخارج لانی
الارض فكان ملک الارض وحده مستثناة واحدة۔ (۲)

زیادگی سے عسرا دہ ہوگا

عشر زکوٰۃ زمین کی طرح ایک مال جماعت ہے اور اس کا مصروف بھی وہی ہے ہر زکوٰۃ کا مصروف ہے
ہونا کوئی مسلم یا غیر مسلم حکومت مگر زمینداروں یا کاشتکاروں سے کوئی سرکاری ٹیکس وصول کرتی ہے
تو اس ٹیکس کی ادائیگی سے عسرا دہ ہوگا بلکہ مسلمانوں کے ذمہ واجب ہوگا کہ وہ خود اپنے طور پر اپنا عشر
واجب نکال کر مصارف عشر (مصروف زکوٰۃ) میں خرچہ کریں۔

مصارف عشر
عشر کے مصارف وہی ہیں جو زکوٰۃ کے ہیں اور جس طرح لائے زکوٰۃ کے لیے یہ ضروری

ہے کہ کسی مسکن کو غیر کسی معاوضہ، خدمت وغیرہ کے مالکانہ طور پر قبضہ کر دیا جائے، اسی طرح مشرک کی اداستے کی بھی تمسک ضروری ہے۔

امانكسكہ فہو التملك بقرونہ تعاقباً و اقراضہ موم حصاء و الاربا، ہوا خلیق
لغیرہ تعاقباً و اقراضاً موم حصاء و الاربا، ہوا خلیق
من بناء المساجد و ہما الیسی بتملك من كل الی، ج ۱، ۱۱

وجوب عشر کا وقت

ماہ انظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک زمین میں جو کچھ جانے والے جانوروں کے آگے گرا یا ہر گھل آگے سے اوپر گھل وار دو وقت پر پھیل لگ جائے اور ظاہر ہو جانے سے عشر واجب ہو جاتا ہے۔

و ما وقت الوجوب وقت خروج الفروع و کلہا التمسک عند أبي حنيفة، ج ۱، ۱۲

پیداوار کی تکرار موجب تکرر عشر ہے

وجوب عشر کے لیے مال گندنا (حولان تول)، شرب نہیں، ماس لیے اگر کسی زمین میں ایک مرتبہ سے زیادہ پیداوار ہوئی ہے تو ہر مرتبہ کی پیداوار پر الگ الگ عشر واجب ہو گا۔

و القودن لم یس، بشرط الوجوب المشوحتی قولاً وجبت الاروق فی السنة مراراً

یعنی ہر بار فی کل مرة لان تفرق المحس مطلقاً عن شرط الفصول و لان الفصول

فی الفلج حقیقتہ فیستکرر الوجوب بہ تکرر الفلج و کذا الخراج القائمة

لاند فی الخراج فاما خراج الوظيفة فلو وجب فی السنة لمرة واحدة لان

ذلك لم یس، فی الفلج بل فی الخدمة صرف فذلك بمنزلة عملاً و ما وظف فی

السنة إلا مرة واحدة - ۱۳۶

عشرب ساقط ہو جاتا ہے؟

پیداوار کے خود بخود ہلاک ہونے کی وجہ سے عشر ساقط ہو جاتا ہے، پوری پیداوار ہلاک ہو گئی تو پورا عشر ساقط ہو جائے گا، ورنہ اگر کچھ حصہ ہلاک ہوا ہے تو اتنی مقدار کا عشر ساقط ہو گا اور باقی مقدار قلیل ہو یا کثیر اس کا عشر واجب رہے گا۔

اگر مالک زمین کے علاوہ اور کسی شخص نے پیداوار ہلاک کر دی تو مالک اس شخص سے ضمان وصول کرے گا اور ضمان کی رقم میں سے عشر دے کرے گا۔ اور اگر کسی نے پیداوار کا کچھ حصہ ہلاک کر دیا ہے تو ہلاک شدہ مقدار کا ضمان وصول کر کے اس ضمان کی رقم میں سے ہلاک شدہ مقدار کا عشر ادا کرنا لازم ہو گا۔

واما ما یسقط بعد الوجوب فمنها هلاك الخارج من غير منعه لان الواجب

في الخارج ما اهلك يهلك بما فيه كهلاك نصاب الركعة بعد فعل

وان هلك البعض يسقط الواجب بقدره ویلذی عشرها فی ظل الباشی لورکثر

... .. وان استهلك من استهلكه غیر مالک اخذ الصما منه وادع

مسره وان استهلك بعضه اوی عشر القدر استهلك من الضمان الی - (۱)

خراج سے متعلق تفصیلات

خراج زمینوں کا خراج عشر کی طرح زکوٰۃ یا عبادت تو نہیں ہے مگر زمینوں پر ایک ایسا حق شرعی ہے کہ عشر کی طرح اس کی ادائیگی بھی واجب ہے۔

خراج کی دو قسم

خراج کی دو قسمیں ہیں، خراج متاع اور خراج مؤلف۔ خراج متاع کے معنی چٹائی کے ہیں کہ پیداوار کا کوئی حصہ مثلاً نصف یا ثلث مقرر کر دیا جائے، اور خراج مؤلف کے معنی یہ ہیں کہ مقدار قسم مقرر کر دی جائے۔

نہا۔ نے تصریح فرمائی ہے کہ لول فتح کے وقت جس مذہب پر جس طرح کا خراج لگا دیا گیا ہے اس کی تبدیل
بائنہ نہیں، بشا خراج مقامہ کو خراج مختلف سے بدل دیا گیا اس کا برکس کرنا ہی ممنوع نہیں۔

خسراج موخلف کی مقدار

جب عراق فتح ہوا تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان بن حنیفہؓ کو سرزمین عراق کی پائش
اسو سے، کا حکم دیا اور حضرت خذلقہ کو اس کا سر کا نگاہیں مقرر فرمادیں، اور یہی مقررہ زمین کی پائش کی گئی تو تین کوڑ
ساتھ لاکھ جریب نکل۔ جریب ساتھ مربع لاکھ کہتے ہیں۔

حضرت عمرؓ نے عراق کی ان سب زمینوں پر دس دینار پائی پہنچا ہے اور قتالہ کا شت ہر خراج موخلف
اس تفصیل کے ساتھ مقرر فرمایا کہ علم زمینوں پر پائی جریب ایک درہم نقد اور ایک صلہ گندم یا جو یا بھوہہ وغیرہ
اس میں بڑی ہا کے اندر سرکاری کی ایک جریب ملے یا نچو دس درہم۔ اگر یہ گندم یا جو یا بھوہہ حاصل درختوں پر خشک
ہو نہ ہو ایسے گنجان ہوں کہ ان میں غداست نہ ہو سکے تو بی جریب دس درہم مقرر فرمائے۔ (۱)
حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس زمانہ کی علم پیداوار کا جائزہ لے کر درج بالا اسٹیمہا خراج متین
نصرایا۔

اس کے سوا دوسرے پہلوؤں کے باغات (غولہ گنجان ہوں کہ زمین میں غداست نہ ہو سکے یا استرق
ہوں نیز انگور گھیر کے وہ باغات جن میں کاشت ہو سکتی ہو) اور دوسری قابل کاشت استیمہا جن کا
خراج حضرت فاروقؓ نے حکم دے متین نہیں فرمایا ان کے متعلق فقہاء کہہ رہے ہیں کہ یہ زمین کو پہلے
کی ہر کاشت کے مطابق خراج لگایا جائے جو سر پیداوار کی مقدار سے کم نہ ہو اور نصف سے زائد نہ ہو اگر زیادہ
لگانے کے بعد تجربہ سے ثابت ہو کہ چیز اور اتنی نہیں تو اس کے مناسب کی کر دی جائے۔ (۲)

اما خراج استیمہا خا و لطفہ خمس فخر کل حویب الامن یرضاه تصلیح المزارعة فقیر
محایطہ فیہا و درہم القیصر صاع و جریب لرس خولہا استون نزلہا و معونہا
مستون نزلہا و فی جریب القرطبة خمسة درہم و جریب الکعبہ

عشورۃ در اہم ہنگۃ اولفہد ضرورۃ یسعیسیرین الصجاریۃ وہ ولم یکرۃ
 علیہ احد ومشفہ بکری اجماۃ یا ما جریب الارض التي فیہا اشجار مشعۃ
 بحیث لا یسکن زراعتہا لہ یدکرشی غا من الروایۃ وروی عن ابی یوسف وہ
 انہ قال اذا کانت الخلیل مکنفۃ جعلت علیہ الخراج بقدر ما تطیق ولا لزید
 علی جریب الکرم عشورۃ ولہم لان مین الخراج علی الطائۃ الاثری
 ان حدیقہ بن الیمان وخصان بن حنیف وہا من حاسرہ العراق باسم عمرہ
 ووشما عن کل جریب یصلح للکرم عشورۃ ولہم انقال تہذا عمرہ نعلکما ملکا
 ما لا تطیق نقلا لیل حطما ما تخیرن ولزودا لا طاکت فذل الحدیث ان مین الخراج
 علی الطائۃ فیقدر بہا مینار علی الاشیاء الثلثۃ الذکرۃ فی الخیر۔

واما خراج القاسۃ فہو ان یفتح الامام بحدۃ فیسن خان اعلہا و یحصل
 علی ان منہم خراج مقاسمۃ وھران یؤخذ منہم نصف الخراج أو ثلثہ أو روبہ
 واحد جائز لما روی ان رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم مکدا انقل لا فتح خمیر و
 یمکن حکم هذا الخراج حکم العشر ویکرہ ذلک فی امخارج کا العشر والا انہ
 یرضی مریض الخراج لائہ خراج فی الحقیقۃ۔ ولقد اعلم - ۱۱ -

أَحْکَامُ الْخَرَاجِ

- (۱) مذکور بالا تفصیل سے خراج مناسبت کا بھی اندازہ قائم ہو جاتا ہے کہ پیداوار کے کیا پانچویں حصے
 کم نہ ہو اور نصف سے زیادہ نہ ہو۔
- (۲) اگر خراج زمین پر پانی پڑے پہلے اسے کسی اور آفت سے رو قابل کاشت نہ رہے تو خراج مناسبت
 ہو جائے گا۔ (۳)
- (۳) البتہ زمین کے قابل کاشت ہونے کے باوجود اپنی طغلت کو نکالنے سے کاشت نہ کی تو خراج مختلف

و مول کیا جائے گا وہ معاف نہ ہوگا، مگر خراج متاع مہاس مہرست میں بھی معاف ہو جائے گا کیونکہ

مقاہم قویہ دار سے متعلق ہے اور وجب پیداوار نہیں آخر خراج بھی نہیں ۱۵۰

(۱۴) زمین پر خراج مقرر ہو جانے کے بعد ملک زمین کے مسلمان ہو جانے کی صورت میں کسی دیکھنا زمین کا تبدیل نہ ہوگا، خراج ہی واجب ہوگا۔ ۱۵۱

(۱۵) مسلمان کو کسی کافر نے خراجی زمین خریدنا ہائز ہے مگر مسلمان کے ملک ہو جانے کے بعد بھی زمین پر مستحق خراج ہی رہے گا۔ بہت سے صحابہ کرام سے ثابت ہے کہ انھوں نے خراجی زمینیں خریدیں اور ان کا خراج ادا کرتے رہے، جس سے معلوم ہوا کہ مسلمان کو خراجی زمین خریدنا اور اس کا خراج ادا کرنا اگر مستحق ہے۔ ۱۵۲

(۱۶) اگر زمین میں سال بھر میں دو یا زیادہ مرتبہ پیداوار حاصل کی جائے تب بھی خراج مؤلف ایک ہی ہوگا مگر واجب نہ ہوگا کیوں کہ خراج مؤلف کا تعلق پیداوار سے نہیں بلکہ زمین سے ہے، بخلاف عشر کے کہ جس میں مرتبہ عشری زمین سے سال بھر میں غلہ اٹایا جائے گا اتنی مرتبہ عشر ادا کرنی بھی واجب ہوگا، کیوں کہ عشر کا تعلق پیداوار سے ہے۔

ولا یتکروا فی خراج یشکروا، یعنی منہ سے لے کر لہذا والا بیان کا ان خراج مقاصد

تک و متعلقہ بالخراج کا ان مشروقات یشکروا۔ ۱۵۳

(۱۷) اگر خراجی زمین کسی دوسرے شخص کا یا مرد سے دی تو اگر یا مرد یا عورت کی بیٹیاں پر ہے کہ ان کے زمین اور مستاجر کے درمیان پیداوار کے حصے مقرر ہو کر تقسیم ہو تو خراج مقاصد بھی دونوں شخصوں پر لینے اپنے حصے کے مطابق واجب ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو نقد رقم پر کیا گیا ہے تو مفتی ہر قول کے مطابق خراج مؤلف مستاجر کے ذمہ ہوگا جب کہ باب عشر میں گذرا۔ ۱۵۴

(۱۸) اگر کسی بادشاہ یا اس کے نائب نے کسی شخص کے لیے خراج زمین معاف کر دیا تو معاف کن چائز ہے اور خراج کی رقم یا ملکہ کا استعمال اس شخص کے لیے چائز ہے بشرطہ کہ شخص صاحب خراج ہو۔

مٹا دینے کے لئے سب سے پہلے قلعہ، راجہ اور وغیرہ میں مشغول ہے اور جو شخص صرف خراج دے ہو تو اس کو
 تاج کی یہ رقم یا نقد وغیرہ خود استعمال کرے، اگرچہ کہ خراج کی مذکور رقم اس کے لئے واجب تصدیق ہے۔

تَرْكُ الْمُلْكَ اَوْ تَاْمِيْنُهُ، حِلٌّ لِّرَبِّ الْاَمْنِ اَوْ رَعِيَّتِهِ وَلَمْ يَشْأَقْ جَا زِلًا
 اِنْ هُوَ مَصْرُفًا وَلَا تَصَدَّقَ بِهِ وَبِهِ يَفِيضُ وَفِي تَرْكِ الْعَسْكَرِ لَا يَجُوزُ

لَا مَعَاوَاةَ لِخُرُوجِهِ مِنْهُ لِمَقْرُوْرٍ ۛ

عصار قسب خراج

قرآن مجید میں ہے جو خراج کی رقم یا نقد وغیرہ وصول ہو اس کا مصرف اسلامی ملک اور مسلمانوں
 کی مصالح عامہ ہیں۔ سرحدوں کی حفاظت اور فوج کے اخراجات و تنخواہیں، عوام کی حکومت اور علماء و طلبہ تدریس
 و تحقیق اور قاضیوں کا بقدر کفایت گذارہ خراج کی اس سے دیا جائے گا۔ سرکاروں اور گھوڑوں کی تعمیر و مرمت کا
 خرچ بھی اس سے دیا جائے گا۔

وَبِاجِبَادِ الْاِمَامِ مِنَ الْخَرَاجِ وَمِنْ اَمْوَالِ بَنِي قُتَيْبٍ وَمَا اَمْدَادُ اَهْلِ الْحَرْبِ
 اَوْ اَلْاِمَامِ وَالْعَزِيْزَةِ يَكْرِيْ فِى مَصْلَحِ الْمُسْلِمِيْنَ كَمَا كَانَتِ الشُّعُوْرُ وَمَا اَنْتَاطُ
 الْاَلَاءِ سُوْرًا وَحَقِيْقَةً الْعَامِلِيْنَ وَعَمَالِهِمْ مِنْهُ مَا يَكْفِيْهِمْ وَيُؤَدِّيْهِ عَنْهُمْ
 رِوَاىِ الشُّعْرُكَ وَذَوَا رِجْمِ خَالِ فِى الْفَتْحِ يَعْطٰى اَيْمٰنُ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُتَعَلِّمِيْنَ

وَبِهَذَا اَتَدَخُلُ طَلِبَةُ الْعِلْمِ (۲)

ابو امیر المؤمنین جو رقم خراج الراجحی سے یا بنی قتب کے دو گئے عشرے حاصل کرے یا اس کو اپنی حرب کی
 طرف سے کوئی ہدیہ لے اور جو کچھ رقم جزیر سے حاصل ہو، وہ سب مسلمانوں کی مصالح میں خرچ کی جائے گی
 جیسے سرحدوں کی اصطلاح و تدبیر، فوجوں کی تعمیر و اس میں اس سے مستثنیٰ ہیں اور اس سے قاضیوں، علماء
 حکومت اور علماء کرام کو ان کی ضرورت راست کی کفایت کی حد تک عطا یا دی جائے گی اور اس میں سے مجاہدین
 اور فوج کا اور ان کے عیال کا گذارہ دیا جائے گا۔ نتیجہ القدر میں ہے کہ مدد میں وظایہ اعظم دین کو بھی اس میں
 سے دیا جائے گا۔

ہندوستان میں ادا خراج کی صورت

ہندوستان میں چوں کہ اسلامی حکومت نہیں ہے لہذا مسلمان ہند پر واجب ہے کہ وہ اپنی خراجی زمینوں کا خراج موکف و خراج عتا سمیت دے لے ظہر پر کھلی کر عداوس باسطاتیہ، علما، طلبہ دین و غیرہ کو دے بالامصارف خراج میں صرف کریں۔
 زمین کا محصول و زمین کے مسد کا کوئی ٹیکس ادا کرنے سے خراج کی ادائیگی مسترد و معتبر و صحیح نہ ہوگی۔

لأن الكالمین ليس لهم ولاية أخذ الضراج من السليين وايضا ليسوا
 بمصايف الضراج كما في جامع الفصولین -
 والله اعلم بالصواب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جواب

محواول

انہ۔۔۔۔۔ مولانا عبد الرحمن صاحب۔۔۔۔۔ مفتی محمد مسعود عینیہ دھن

اگر کوئی ملک صلح کے ساتھ اس طرح فتح ہوا کہ اس کے باشندے بھی مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینیں بدستوران کی ملکیت میں رہیں گی اور ان پر مشر واجب ہو گا۔ یہ زمینیں مشری ہوں گی جیسے مدینہ طیبہ کی زمین کہ یہاں کے باشندوں نے اسلام قبول کر کے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ طیبہ آنے کی دعوت دی اور آپ کی اطاعت قبول کی۔ اس لیے مدینہ طیبہ کی زمینیں مشری قرار پائیں۔

اسی طرح جو ملک جنگ کے ساتھ فتح ہوا اور امام مسلمین نے اس کی زمینیں مالِ غنیمت کے ضابطے سے چار حصے مجاہدین میں تقسیم کر دیئے اور باغچوں اور بیت المال میں داخل کر دیا تو جو زمینیں تقسیم ہو کر مجاہدین کی ملک میں آگئیں وہ سب مشری ہوں گی۔ جیسے خیبر کی زمین کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مجاہدین میں تقسیم فرمایا اور ان پر مشر لازم کیا گیا۔

اگر کوئی ملک صلح کے ساتھ فتح ہو تو اس کی زمینوں کے تمام ممالک ان شرائط صلح کے مطابق ہوں گے جن پر معاہدہ صلح ہوا ہے۔ اگر اس صلح نامہ میں یہ شرط ہے کہ یہ لوگ اپنے مذہب پر رہیں گے اور داخلی بدستوران ہی لوگوں کی ملکیت میں رہیں گی جن کی ملکیت میں اب تک تھیں تو اس صورت میں ان کی زمینوں پر خراج لگا دیا جائے گا اور یہ زمینیں بیسہ کے لیے خراجی ہو جائیں گی کہوں کہ ان کے مالک غیر مسلم ہیں اور ان کی زمینوں کے لیے حکم خراج متعین ہے۔

اسی طرح اگر کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہو اور فتح کے بعد اس ملک میں مسلمانوں نے اس ملک کی زمینوں کو بجا پر تین سو فیصد نہیں کیا بلکہ اپنے فقہاء سے مالکان سابق کی ملکیت پر دستور قائم رکھی تو یہ زمینیں بھی سب خراجی ہوں گی جیسے شام و عراق و مصر کی زمینیں کے ساتھ حضرت عمرؓ نے وفات تک اللہ عزوجل سے یہی مولد فرمایا۔ بجز خاص حصوں کے جو مسلمانوں کو دیئے گئے یا بیت المال کے لیے رکھے گئے۔

نعم المروءة وهي سنة . . . استقام ذلكم دولة اوقاص انبياء وائمة
 طوعا او قهر عترة وقسم بين جيشنا زعمرة ايضا اجماع النصف من
 عشيرة لادته ليقبوا بسبهم وكذا ابا تان سله . وكومه كان داجه ورو
 لوقته لادته (دوسوا) قرى (العراق وحده سن العذاب في عشيرة طوق عوا
 ومن عترة اولى ميا دن طولا ومن فتح عشيرة عليهم بين جيشنا اذنة
 سو واخر هذه عليه او تغل عليه كفا رخر او فتح صلحا عراجية .

اور یہی زمینیں جو ملک فتح ہونے کے وقت انہی کی ملک تھیں شرعاً ان کے ذرا حصہ بعد میں ان کو سہ ماہی امیر کی اجازت سے قابلِ زراعت بنایا گیا۔ تو اگر ایسا کرنے والے غیر مسلم ہیں تو ان کی یہ زمینیں بھی خراجی ہوں گی۔ اور اگر مسلمانوں نے ان کو تباہ کرنا یا بے تباہ زمینوں کے عشیری یا خراجی ہونے کا سارا نام ابووسف کے نزدیک قرب و جوار کی زمینوں پر چڑھا گا۔ وہ عشیری ہیں تو اس کو بھی عشیری تسلیم کر دیا جائے گا۔ اور اگر وہ خراجی ہیں تو اس کو بھی خراجی سمجھا جائے گا۔ اگر قرب و جوار میں دو عشیرہ کی زراعتی ہوں تو ان کو آباد و خراجی عشیری ہوں گی۔ اور نام محقر کے نزدیک حاد اسس کو باقی ہے جس سے ان کو سیراب کیا جاتا ہے۔ اگر وہ باقی عشیری ہے تو یہ بھی عشیری ہوں گی اور اگر وہ اپنی خراجی ہے تو یہ زمینیں بھی خراجی قرار دی جائیں گی۔ غلہ مرثانی کے نام ابووسف کے حق کو ترجیح دی ہے۔

وسواء احياءه مسي يادن الزمام او مرضح له ماهر خراجي ولو عيا . مسلم
 عتبر قريه وكل منعه . في العشيرة وانشراحية ان مسقي عا . العشراة
 سنة المصنوع وان مسقي عا . انشراح . الحدة . العر . ج لان القنا والما . وقت لاد

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ اِذَا سَأَلَ الْمُسْتَضِيءُ ضَوْئَهُمْ فَلَمْ يُبَدِّهِمْ فَيَسْأَلُهُمْ اَنْ يَكْتُبُوْا عَلَيْهِمْ
اَوْ يَكْتُبُوْا عَلَيْهِمْ اَوْ يَكْتُبُوْا عَلَيْهِمْ اَوْ يَكْتُبُوْا عَلَيْهِمْ اَوْ يَكْتُبُوْا عَلَيْهِمْ اَوْ يَكْتُبُوْا عَلَيْهِمْ
مِنْ اِلَادِ الْمُنٰثِقِ اِنَّ الْمُنٰثِقِ يَكْتُبُوْنَ اِلَيْهِمْ اَوْ يَكْتُبُوْنَ اِلَيْهِمْ اَوْ يَكْتُبُوْنَ اِلَيْهِمْ
عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ اَوَّلًا اَوْ اٰخِرًا

مخبر چارم کا جواب

۱۔ تقسیم ملک کے بعد ہندوستان کی وہ زمینیں جو حکیم سے مسلمانوں کے مال کا قبضہ میں چلی
آ رہی ہیں اور کسی دوسرے میں بھی ان پر کسی کافر کی ملکیت کا کوئی ثبوت نہیں ہے وہ جس طرح عہد بھائی میں
تھیں آج بھی عسری ہیں۔ البتہ دروہا اراچی مسلمان ہندوستان میں چھوڑ کر پاکستان چلے گئے ہیں۔ انکی متعلقہ
اراضی کو حکومت ہند نے عورتا نامگان وطن ہندوول اور سکھوں وغیرہ غیر مسلموں میں تقسیم کیا ہے۔ اگر ان
سے خرید کر یا کسی دوسرے ذریعہ سے وہ کسی مسلمان کی ملک میں آجائیں تو وہ زمینیں اگر پہلے عسری تھیں
تو اب غیر مسلم کے استیوار کی وجہ سے خرابی ہو جائیں گی۔

اسی طرح اگر کسی جنگ مسلمانوں کی ضرورت زمین حکومت ہند نے کسی مسلمان ہی کو اجناسدے
دی ہو تو وہ بھی بوجہ استیوار عسری اندر سے لیا ہو جائے گی۔

۲۔ اگر اس سے مراد اٹاادہ زمین ہے تو اگر یہ حکومت کی نہیں ہے بلکہ اپنے گھر کے قریب ہے
اور اپنی ہے۔ اس کے استعمال میں اجازت کی ضرورت نہیں ہے تو ایسی زمین تو گھر اور اس کے قریب و
بجوار کی زمین عسری نہیں ہے اور نہ خرابی ہے۔

۳۔ اور اگر یہ ارض موات ہے تو اس کا ایک حکم تو مہرادل کے ذیل میں مذکور ہوا جہاں احکام
اور یوسف کے نقل کی ترجیح ذکر کی تھی۔ دوسرا حکم یہ ہے کہ اب ہندوستان میں ارض موات ظاہر ہے کہ
حکومت کی ملک ہے۔ اس کی اجازت سے اگر مسلمان اس کا ایک کدہ گاؤں زمین خرابی ہوگی۔
۴۔ ہندوستان میں سرکار کو دی جانے والی مالگاداری سے اخراج آنا نہیں ہوگا۔

۴۔ عشر ذریعہ بشریت اسلام کے دو اصطلاحی لفظ ہیں۔ اسلامی حکومت کی طرف سے زمینوں پر نہ روئے ٹیکس کی حیثیت نہ دہن میں مستثرب ہے۔ عشر میں ٹیکس کے ساتھ ایک حیثیت عبادت کی بھی ہے ذریعہ خراج فاصل ٹیکس ہے جس میں عبادت کی کوئی حیثیت نہیں۔ یہیں چونکہ اسلامی حکومت کا حامی کردہ ٹیکس ہے اور اس سے معارف بھی متعین ہیں اس لیے اس کی ادائیگی ضروری ہے سوئی حکومت چوتی و دہمیں کرنی در اس کو اس کے معارف میں صرف کرنی۔ وہ نہیں ہے نفوذ مسلمان کو خراج نہ اس کے معارف میں غنچ کرنا چاہئے خراج کی زمین سے جو غنچ کی رقم یا غنچ و مسودہ وصول ہو تو اس کے معارف اسلامی حکومت میں تو عام مصالح عطف و اہل اسلام ہیں۔ سرحدوں کی حفاظت اور فوج کے اخراجات و اعمال حکومت اور علماء و طلباء مفتیوں اور قاضیوں کا نفقہ بقدر کفایت اس سے دیا جائے گا بشر کوں اور انہوں کی تعمیر و مرمت کا خرچہ بھی اس سے کیا جائے گا۔

وہ عباد الزام من الخراج ومن اصولی و تفتیش و ما اھذا اھل العریب
 ابو زمام و الجریمة یصرف فی مصالح المسلمین کسند نفقہ و روات القضاہ
 و حضور و بعضی قضاء مسلمین و عیالہم و عیالہم ما یکلفہ
 و بیعہ صہ و فی مقاتلہ و ذرا بیعہ ام قات فی الخراج و بعضی ایضا المسلمین
 و مسلمین و بیعہ استغل فی حصة العبد۔ ۱۷

لیکن ہندوستان میں ان میں سے بعض معارف نہیں ہیں۔ اس لیے ہندوستان میں مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ خراجی زمینوں کا خراج نکال کر اس کے ان معارف پر خرچ کریں جو ہندوستان میں موجود ہیں جیسے مدارس و مدرسین و مدرسہ فنی و تعلیمی و قضا کے کام و غیرت۔

۱۷۔ ہندوستان اور پاکستان میں خراجی زمینوں پر خراج اس قدر کا کہ جسے بمقامہ یہ مؤلف اس کا بیان کام کے معصوم ہونے پر ہے جو مسکن فی قین نے اس فتح کے وقت نافذ فرمائے ہیں۔ مئی سندھ کے استحقاق تو عمارت سندھ کی تعمیرات سے ثابت ہے کہ خراج بمقامہ مقرر ہے جو

محمد بن قاسم نے غیر مسلموں کی زمینوں پر عائد کیا تھا اور وہ خراج مقامہ سے بھی پیداوار کا پانچواں حصہ ہے
لیکن محمد بن قاسم کی فتوحات کے بعد دوسرے علاقے ہندوستان کے جن کا تعلق غزنی
اور غوری جہد حکومت سے شروع ہو کر ملار الدین خلجی تک تمام ملائیں ان میں اگرچہ اتنی بات ہے کہ کئی تمام
علاقوں کی زمینیں علوانان کے ہندو مالکان ہی کی ملک اور قبضہ میں باقی رہی گئیں اور ان پر خراج عائد کیا گیا
تھا مگر یہ تفصیل عام طور پر مذکور نہیں کہ خراج کی کون سی قسم ان زمینوں پر عائد کی گئی تھی مقامہ یا مختلف؟
لیکن ملار الدین خلجی کے زمانے کے نظریات و اصلاحات میں سے ایک تفسیر یہ بھی مذکور ہے کہ
اس نے مالکان اراخی پر جو نقد خراج مقرر تھا اس کے بجائے بٹائی (مقامہ) کا قاعدہ جاری کر دیا اس
کے بعد تعلق نے بھی یہی معمول جاری رکھا۔ اگرچہ شرعی حیثیت سے وہ تہذیبی و فہمی دغیر ہونے کی منہول نہیں
اس لئے کہ اول فتح کے قانون کے خلاف کرنے کا کسی کو استحقاق نہیں۔۔۔۔۔ اس سے معلوم
ہو کہ ہندوستان کے اکثر علاقوں میں آج بھی خراج مختلف (نقد) کا حکم جاری ہے۔

حضرت جو فاروقی نے عراق کی ان سب زمینوں پر جن میں پانی پہنچتا ہے اور قابل کاشت ہیں
خراج مختلف اس تفصیل کے ساتھ مقرر فرمایا کہ ماحر زمینوں پر پانی جریب ایک درہم نقد اور ایک صاع
یعنی ستر سے تین سببہ گندم یا جو یا جو چیز اس میں ہوتی جائے اور نرکاری کی ایک جریب پر پانچ درہم
اور ننگو اور کچھو کا باغ جو متصل دو فحوں پر مشتمل ہو تو فی جریب دس درہم۔

کما وضع عمرہ فی السواد لکل جریب و ہوستوی ذرا عما یذراع کسری

صبع قبضات یبلغہ سواد عما سن براؤ شخص و درہما پانچ

ان کے سوا دوسرے پھلوں کے باغات اور دوسری مختلف قابل کاشت چیزیں جن کا خراج
حضرت شمس نے نہیں فرمایا ان کے متعلق فقہاء نے فرمایا کہ زمین کی پیداوار کی برداشت کی بلایں
خراج لگایا جائے جو خمس پیداوار کی مقدار سے کم نہ ہو اور نصف سے زائد نہ ہو، اگر اندازہ لگانے کے
بعد تجربہ سے ثابت ہو کہ پیداوار اتنی نہیں ہے تو اس کے مناسب کی کر دی جائے۔

— عثر یا نصف عثر روپی پیداوار میں سے نکالا جائے گا۔ ہونے۔ کٹنے اور حفاظت کرنے

اور بیویں اور مزدوروں کی اجرت اور کی دود و اوقیرہ کے مصارف منانہ ہوں گے۔

ملاربع سنو نزرع وبلا حراج البدر وتصریعہم بالعشر فی کل اعراض

اور معشر انی یجب، لعشر فی الارض و نصف فی ثمری بلارفع حرة العسل

و نفقة البقر و کبری راحہ و بقرۃ احدہ و حوافلہ و درہ

۶۔ اگر زمین دوسرے شخص کو مزارعت (جہانی) پر دی ہے کہ یہ زمین ایک معین حصہ کا
اور دوسرے معین حصہ کا شتہ کار کا مشاد دونوں نصفاً نصف ہوں یا ایک تہائی اور دو تہائی ہو تو اس صورت میں
عشر دونوں پر اپنے اپنے حصہ پیداوار کے مطابق لازم ہوگا۔

اگر زمین کا مالک مسلمان ہے اور جہانی دار کا فربہ و عشر چونکہ عبادت ہے اور کافروں کا حاصل
نہیں ہے اس لیے عشر کا نقل اس صورت میں مسلمان ہی کو کرنا ہوگا۔ البتہ مسلمان مالک یہ کر سکتا ہے
کہ جہانی میں اپنا حصہ زیادہ کر لے۔ وجہ ضعف

اگر مالک کا فربہ و زمین کا ذخیرہ خراج ہوگا اور جہانی کی صورت میں مسلمان اور کافروں اپنے
پنے حصہ کے مطابق خراج مقادیر کریں گے اور اگر بارہ کچھ نقد روپے کے عوض کیا گیا ہے تو نقل منفی ہو
ئے مطابق خراج مؤلف مستاجر کے ذمہ ہوگا۔

محرر پنجم کا جواب

۱۔ عشر کے وجوب کے لیے کوئی مقدمہ منفی مسلک میں متعین نہیں ہے۔ پیداوار کہ ہو یا زراعت
ہر حال میں اس کا عشر لگانا واجب ہے۔ امام ابوحنیفہ کا یہی قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے
اور وہ اس کی آیات قرآنیہ کا قیاس ہے، وما انزلناکم من الارض۔ و اتوا حقہ یومہ
حصادہ۔ زعفران سے

۲۔ وجوب عشر متعدد دہ میں ہیں۔ ان میں سے جو منی شرط ہے کہ پیداوار ایسی چیز جو جس کو
اکانہ دربیہ نہ کہ ادراج ہو اور مادہ اس کی کاشت کر کے نفع اٹھایا جائے، غور و فکر

کال بقول والوطاب والخیار والقتل والہمل والشوم ونحوها فقول
 بوجوبہ لیس مقتولاً

۱۔ اراخی اوقاف کی پیداوار میراثی ضرر واجب ہے۔

و یجب علی النبیین و اولادہن و صبیہن و عیالہن و ما ذلک
 و وقف و زائر و قلم و وقف اثناء ملک الارض لیس پیشو واجب
 المشر و انما الشرط ملک الخارج لانه یجب فالخارج لازماً الارض

وَاللَّهُ عَلَّامُ الْغُیُوبِ

ادارۃ القرآن کراچی کی چند اہم اور مفید مطبوعات

معاصر کے پیچیدہ مسائل کا شرعی حل	دور نبوی کا نظام حکومت
احکام میت	درد و شریف کے فضائل
اسلامی عدالت	رہنمائے سعادت
اسوۂ رسول اکرم ﷺ	مناہج نور (سوانح مولانا نور احمد)
تفہیم حجۃ اللہ البالغہ	مسلم الحجاج طبع اعلیٰ
تحفہ افواج اسلام دو جلد	پردہ شرعی
مذہب عالم کا انسائیکلو پیڈیا	تحفہ سفر
صحبت کے اثرات	طریقہ حج و عمرہ
فسطوں پر خرید و فروخت	حکایات صحابہؓ
برطانوی قوانین فروش برائے کھانا	زکوٰۃ اور مسئلہ تملیک
مجموعہ قوانین اسلامی	زکوٰۃ کے جدید مسائل ۲ جلد
عشر و خراج کے جدید مسائل ۲ ج	چالیس بڑے مسلمان
☆ مطبوعات پاکستان عربی دارالحدیث، انگریزی کتب کی دستیابی کے لیے پرائیویٹ۔	☆ شرعی قرآن مجید و اسلامی، عربی، اردو، انگریزی کتب مرکز مطبوعات پاکستان،
☆ بذریعہ رجسٹرڈ پائل اندرون ملک	☆ دور و بلاد عربیہ، قلمیہ، حدیث، فقہ، اسلامی قانون، تاریخ اسلام، اسلامی،
☆ بیرون ملک ارسال	☆ تصوف، لغت، طب عربی، اعلیٰ معیار کی عربی، اردو، انگریزی، فارسی، پنجابی، پشتو،
☆ اسلامی کتب کی طباعت کا انتظام۔	
☆ شبلی پورٹ کتب خانہ، محل کرمی۔	

رابطہ عالم اسلامی مکہ مکرمہ کی فقہ اکیڈمی کی جانب سے

عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل

اور ان کے شرعی حل

تاریخ

حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی مدظلہ

دور حاضر کے پیچیدہ مسائل کے بارے میں رابطہ عالم اسلامی
کی اسلامک فقہ اکیڈمی مدہ مکرمہ کے فقہی فیصلے

ہذا اسلوب کیونکہ وہ شہادت بہت سے (انجلی) ہونے اور جس کو وہ حسبِ وجہ چاہے مقالات کی جو عت
ہوئے نہایت قویہ و متاثر ہو کر ان کے اثرات میں حصہ لے رہے ہیں۔ انجیل کے انجیل کے حسبِ وجہ چاہے
ہو کر ان کے اثرات میں حصہ لے رہے ہیں۔ انجیل کے انجیل کے حسبِ وجہ چاہے مقالات کی جو عت
ہوئے نہایت قویہ و متاثر ہو کر ان کے اثرات میں حصہ لے رہے ہیں۔ انجیل کے انجیل کے حسبِ وجہ چاہے

دورة القرآن والعلوم الإسلامية

چالیس بڑے مسلمان

حضرت عائشہ امہ المؤمنہ مہاجرہ	حضرت مولانا مناظر حسن گیلانی	شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی
حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی	مولانا شاہ عبدالقادر رائے چشتی	حضرت مولانا قاری محمد طیب قاسمی
حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی	حضرت مولانا مفتی محمد حسن امرتسری	حضرت ڈاکٹر مہدائتی عارفی
شیخ الہند مولانا محمود حسن دہلوی	شیخ اشیر حضرت مولانا محمد علی لاہوری	حضرت حاجی محمد شریف ہوشیار پوری
حضرت مولانا فیصل احمد سہارنپوری	حضرت مولانا رسول خان بڑا روٹی	حضرت علامہ سید محمد یوسف بخاری
حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی	شیخ الاسلام حضرت مولانا تقی محمد عثمانی	شیخ الاسلام مولانا شاہد کمالی
مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دہلوی	حضرت مولانا حسن الحق اعظمی
ایم امیر علامہ محمد انور شاہ کشمیری	حضرت مولانا محمد انور بیس کاندھلوی	حضرت مولانا مفتی جمیل احمد تھانوی
شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی	حضرت مولانا سید ہدایت عالم مہاجرہ دہلی	مولانا عبداللہ درغوثی
حضرت مولانا سید امین الدین دہلوی	حضرت مولانا فتح محمد جالندھری	حضرت مولانا تاج الدین امین تھانوی
حضرت مولانا محمد امجد علی کاندھلوی	حضرت مولانا عبدالرحمن کاسمی	حضرت مولانا نور محمد رزق اللہ علیہ
مفتی کائنات اللہ دہلوی	حضرت مولانا شاہد امجدی کراچی	حضرت مولانا مفتی محمود
حضرت مولانا سید حسین احمد دہلی	حضرت مولانا شبیر علی تھانوی	
حضرت علامہ سید سلیمان ندوی	مولانا عبدالباری انصاری لکھنؤ	

جلد دوم

ترتیب

سید حافظ محمد اکبر شاہ بخاری

ناشر

ادارۃ القرآن کراچی

تکمیل عالم اکابرین

علامہ سید سلیمان ندوی	مولانا مفتی سید محمد انور زکریا
حضرت مولانا محمد زکریا صاحب دہلہ	مولانا سید امجد اکبر آبادی
حضرت مولانا مفتی محمد طیب صاحب	جناب حضرت محمد زکی عثمانی
حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب	مولانا ابوالکریم مرزا خان صاحب سندھ
مولانا فتح محمد جالندھری	علامہ جنس مفتی محمد عثمانی
حضرت مولانا سید محمد یوسف بخاری	مولانا پیر فیض انوار امین شیرکوٹی
حضرت مولانا عبدالباری ندوی	مولانا تاج الدین جہان بخاری
مولانا مفتی جمیل احمد تھانوی	مولانا محمد عاشق امجدی دہلی
مولانا سید امجد علی ندوی	مولانا حکیم محمد اختر صاحب
ڈاکٹر مہدائتی صاحبہ عارفی	مولانا انور شاہ کشمیری
مولانا محمد یوسف لدھیانوی	مولانا عبدالرشید راشد صاحب

زکوٰۃ اور مسئلہ تملیک

تحریر

☆ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب ☆ مولانا ظفر احمد عثمانی تھانوی
☆ مولانا عبدالدائم جلالی ☆ مولانا عتیق احمد قاسمی
نیز مسئلہ ہذا سے متعلق مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اور مولانا امین احسن اصلاحی
کے مضامین اور انکے اوپر استدراک

مرتب: مولانا عتیق احمد قاسمی

اس کتاب میں مستند اکابر علماء نے مندرجہ ذیل موضوعات کے اعتبار سے روشنی ڈالی ہے۔
☆ اسلام میں زکوٰۃ کی اہمیت ☆ مصارف زکوٰۃ اور قرآن ☆ مسئلہ تملیک کے چند پہلوئے تملیک
☆ آیات قرآنی سے استدلال ☆ شرعی بیت المال کی چارہائے مالین زکوٰۃ کا دائرہ ☆ تملیک
فحس کے نظریہ کی حقیقت ☆ کیا ایک مقام کی زکوٰۃ دوسرے مقام پر صرف نہیں ہو سکتی؟ ☆ پبلک
اداروں کی حیثیت ☆ مصارف زکوٰۃ ☆ فقراء اور مساکین ☆ مالین زکوٰۃ ☆ موقوفہ القلوب
☆ فی ارقاب ☆ غارمین ☆ فی کسب اللہ ☆ ابن اسبیل ☆ قربانی کی کھالوں کا شرعی حکم

ناشر
ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ